

السُّلَّةُ بَيْيَانَةٌ

فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تَأَلَّفَ
الدُّكْتُورُ فَاضِلُ صَاحِبُ السَّامَرِيِّ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

دار البزكشي



السُّنَّةُ بَيَانُهُ
فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

● الموضوع: علوم القرآن
العنوان: أسئلة بيانية في القرآن الكريم 2/1
تأليف: الدكتور فاضل السامرائي

الطبعة الثانية

1434 هـ - 2013 م

ISBN 978-614-415-040-5

© حقوق الطبع محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق الطبع والتصوير والنقل والترجمة والتسجيل المرئي والمسموع والحاسوبي وغيرها من الحقوق إلا بإذن خطي من المؤلف.

ISBN 978-614-415-040-5



9 786144 150405

● الطباعة: مطبعة IPEX - بيروت / التحليل: شركة فؤاد البعني للتحليل - بيروت

● الورق: أبيض / الطباعة: لوانان / التحليل: كرتونية

● القياس: 17x24 / عدد الصفحات: 554 / الوزن: 1380 غ

دمشق - سوريا - ص.ب : 311
حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجاني - حالة المبيعاه تلفاكس: 2225877 - 2228450
الإحاراة تلفاكس: 2243502 - 2258541

بيروت - لبنان - ص.ب : 113/6318
برج أبي حيدر - خلف دبوس الأصلي - بناء الحديثة - تلفاكس : 01 817857 - جوال : 03 204459

www.ibn-katheer.com - info@ibn-katheer.com



أَسْئَلُهُ بِبَيَانِهِ

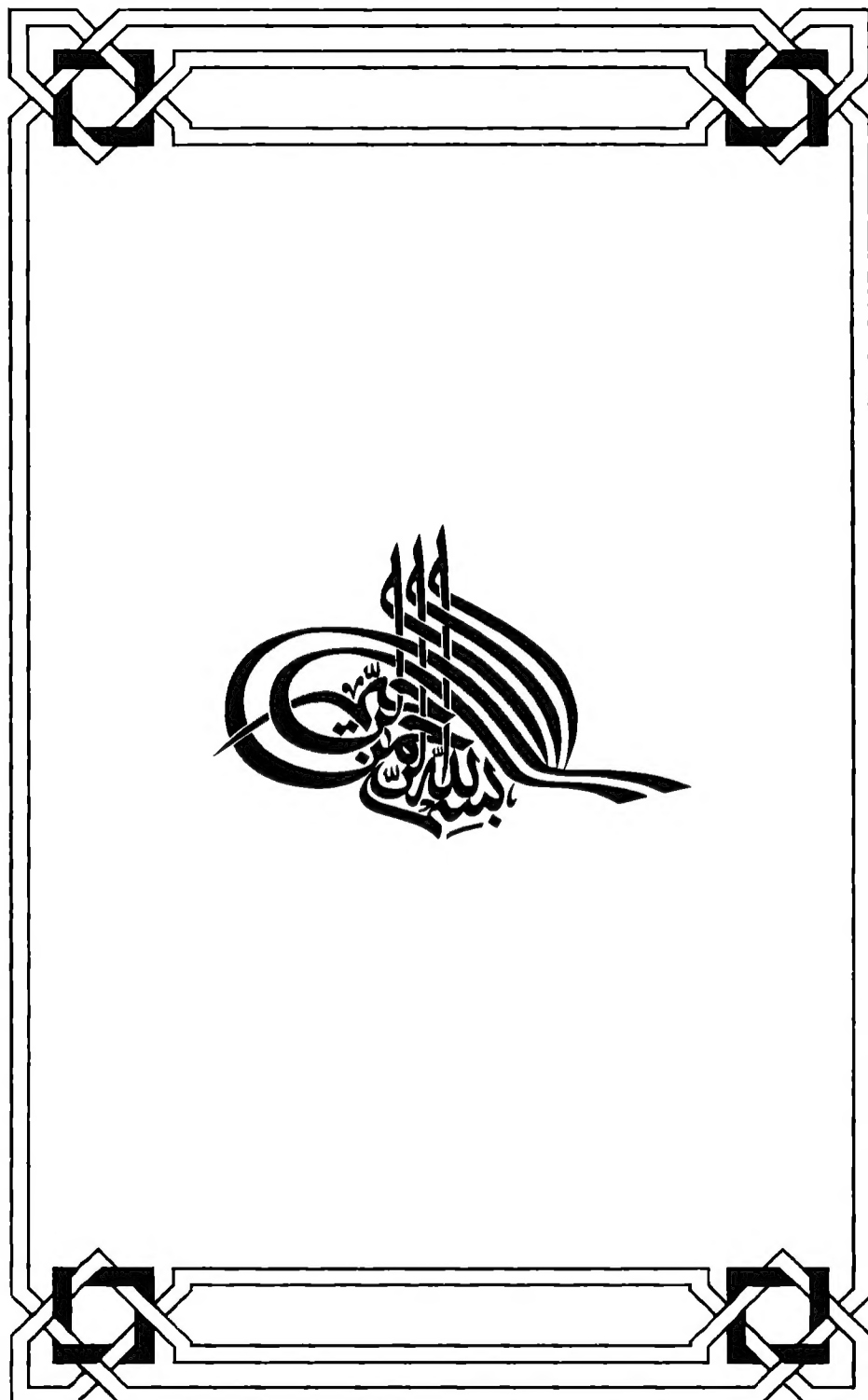
فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تَأَلَّفَ

الدُّكْتُورُ فَاضِلُ صَاحِبِ السَّامَرِيِّ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

ذَاكَ الْبُزْكُ كَثِيرٌ



المُقدِّمة

الحمد لله الذي علَّم بالقلم ، علَّم الإنسان ما لم يعلم ، والصَّلَاة
والسَّلَام على السَّراج المنير ، سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين ،
مصابيح الهدى وأئمة الثَّقَى ، وَمَنْ تبعهم بإحسان إلى يوم الدين ،
وبعد :

فهذه أسئلة وردَ إليَّ كثيرٌ منها على طريق التلفاز ، بينما كنتُ
أتحدَّث في برنامج (لمساتٌ بيانيةٌ في نصوص من التَّنْزيل) في قناة
الشَّارقة الفضائية في دولة الإمارات العربية المتحدة ، وورد القسم الآخر
عن طريق المراسلة .

وقد أجبتُ عن قسم غير قليل منها عبر البرنامج ، وبقي قسم آخر لم
يتسنَّ لي الإجابة عنه .

وفي هذا الكتاب ، حاولتُ الإجابة عن مئتي سؤالٍ مما سبق أن
أجبتُ عنه ، أو لم يتسنَّ لي ذلك .

وقد رتَّبْتُ موضوعات الأسئلة على حسب تسلسلها في المصحف
الشَّريف في الغالب ، ولم يختلف هذا المنهج إلا نادراً ، وذلك فيما أراه
أنه هو الأنسب ، كأن يكون بين الموضوعين ارتباطٌ ما ، وإن كانا

متباعدين في المصحف ، وذلك كالسؤال في آية النور من سورة النور ،
عن سبب إخبار ربنا عن نفسه بأنه نور السموات والأرض ، ولم يخبر
عن نفسه أنه ضياء ، مع أن الضياء أقوى من النور ، والسؤال في آية من
سورة الأنبياء عن سبب الإخبار عن التّوراة أنها ضياء وفي مواضع أخرى
أنها نور ، فرأيت من المناسب أن أضعها بجانب بعض .

أما ما لم تكن بينهما علاقة من نوع ما ، فرتبته بحسب ما ورد في
المصحف ، وهو الأعم الأغلب .

وأرجو من القارئ العزيز أن يعذرني إذا كنت عنده غير مصيب ،
وَأَلَا يَبْخُلُ عَلَيَّ بِدَعْوَةٍ يَسْأَلُ اللَّهُ فِيهَا أَنْ يُعْطِيَنِي أَجْرَ أَحَدِ الْمُجْتَهِدِينَ ،
وَأَنْ يَبْصُرَنِي بِالصَّوَابِ .

أَسْأَلُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَنْ يُلْهِمَنَا الرُّشْدَ وَيَمُنَّ عَلَيْنَا بِالسَّدَادِ فِي الْقَوْلِ ،
وَالْعَمَلِ إِنَّهُ أَكْرَمُ مَسْئُولٍ ، وَأَعْظَمُ مَسْئُولٍ .

فاضل السامرائي



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى
لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة : ٢] .

وقال في سورة لقمان : ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ هُدًى وَرَحْمَةً
لِّلْمُحْسِنِينَ﴾ [لقمان : ٢ - ٣] .

سؤال

لماذا زاد الرَّحمة على الهدى في آية لقمان ؟

الجواب

إن آية البقرة في المتقين ، والمتقي هو الذي يحفظ نفسه .

وأما آية لقمان ففي المحسنين ، والمحسن هو الذي يُحسِن إلى
نفسه ، وإلى غيره ، قال تعالى : ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾
[القصص : ٧٧] .

وقال : ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [النساء : ٣٦] .

وقال : ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ [الإسراء : ٧] .

جاء في (المفردات) للراغب : « الإحسان على وجهين :

أحدهما : الإنعام على الغير .

يقال : أحسن إلى فلان .

والثاني : إحسانٌ في فعله ، وذلك إذا علم علماً حسناً ، أو عمل عملاً حسناً^(١) .

فلما ذكر في آية لقمان أنهم محسنون ، زاد لهم الرحمة على الهدى ، وذلك أنهم زادوا في الوصف على المتقين بأن أحسنوا إلى غيرهم ، وإلى أنفسهم ، فزاد الله لهم في الجزاء .

ثم إن الإحسان إلى الآخرين إنما هو من الرحمة ، فزاد الله لهم الرحمة لما رحموا الآخرين .

ولم تقتصر هذه الزيادة لهم في الدنيا ، بل زاد الله لهم الجزاء في الآخرة أيضاً ، قال تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس : ٢٦] .

فكما زادوا في الدنيا من الخير ، زاد الله لهم فيه في الدنيا والآخرة ، والجزاء من جنس العمل .

* * *

(١) المفردات (حسن) .



قال في سورة البقرة: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٣) فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ النَّارِ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿

[البقرة : ٢٣ - ٢٤] .

وقال في سورة يونس : ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٣٨) بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ ۚ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّابٌ كَذَّابٌ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿

[يونس : ٣٨ - ٣٩] .

وقال في سورة هود : ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ ۚ مُفْتَرِيَاتٍ ۚ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٣) فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَهَلْ أُنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿

[هود : ١٣ - ١٤] .

سؤال

١ - لماذا قال في البقرة : ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ۚ﴾ بذكر ﴿مِّن﴾

مع المِثْل ولم يذكرها في يونس ، ولا في هود ؟

٢ - لماذا قال في البقرة : ﴿ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ، وقال في يونس وهود : ﴿ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ؟

٣ - لماذا شدد التحذير في البقرة ، فقال : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ ولم يقل مثل ذلك في يونس ، ولا في هود ؟

٤ - ولماذا قطع بعدم الفعل بعد الشرط في البقرة ، فقال : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ ؟

الجواب

١ - إن معنى : (ائتني بشيء من مثله) يختلف عن قولك : (ائتني بشيء مثله) ، فإن قولك : (ائتني بشيء من مثله) يعني افتراض أن له مثلاً ، فتقول : ائتني بشيء من هذا المثل .

يقال : إن لهذا الشيء أمثالاً .

فتقول : ائتني بشيء من مثله ؛ أي من هذه الأمثال .

أما قولك : (ائتني بشيء مثله) فإنك لا تفترض أن له مثلاً ، فقد يكون أن له مثلاً ، أو لا يكون ، فاستحدث أنت مثله ، كأن تقول لصاحبك : ائتني بشعرٍ مثل هذا ؛ أي بشعرٍ مماثلٍ له ، سواء كان مستحدثاً أم موجوداً .

وبعد هذه المقدمة في التفريق بين معنيي (من مثله) و (مثله)
نقول :

٢ - قوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ أعمُّ من قوله :
﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ ﴾ في يونس وهود ؛ لأن مظنة الافتراء واحد من أمور
الزُّبَّة . فالريبة قد تكون من مظنة الافتراء ، أو غيره ، فإنهم قالوا :
ساحر ، أو مجنون ، أو يعلمه بشر ، وما إلى ذلك .

٣ - قوله في البقرة : ﴿ مِّن مِّثْلِهِ ﴾ يحتمل أن يكون من مثل
القرآن ، أو من مثل الرسول ، أي من شخص أميٍّ لم يتعلم .
وهو أعم مما في الآيتين في يونس وهود ، فإنهما نصَّ في أن
المطلوب أن يأتوا بمثل القرآن .

فناسب العموم العموم ، وإن كان المعنى الأول هو الأظهر .

٤ - حذف مفعولي ﴿ تَفْعَلُوا ﴾ و ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ مجانسة للإطلاق ،
وإن كان المقصود معلوماً .

٥ - قال في يونس وهود : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ ﴾ فقال : ﴿ فَاتُّوا
بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ﴾ أو : ﴿ بَعْشَرِ سُورٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ﴾ ؛ أي افتروا أنتم كما
افتري .

٦ - لا يحسن بعد قوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ أن
يقال : (فأتوا بسورة من مثله مفتراة) من جهتين :

الأولى : أنهم لم يقولوا : (افتراه) كما في آيتي يونس وهود .

والجهة الأخرى : أنه لا يحسن بعد قوله : ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾ أن يقول :
(مفتراة) لأنه افترض أن له مثلاً ، فهو إذن ليس بمفترئ .

٧ - وعلى هذا لا يحسن أن يقال : (أم يقولون افتراه فائتوا بسورة من مثله) ؛ لأنه افترض أن له مثلاً ، فهو إذن ليس بمفترئ .

٨ - لا يحسن بعد قوله : ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ في يونس وهود أن يقال : ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّمِثْلِهِ﴾ .

فإنهم قالوا : (افتراه) وإذن ليس له مثلٌ . وقوله : (من مثله) يقتضي أن له مثلاً ، وإنما ينبغي أن يقال : (فائتوا بسورة مثله) ، أي : افتروا أنتم أيضاً .

٩ - لم يقل في البقرة : (وادعوا من استطعتم من دون الله) لأنه افترض أن له مثلاً ، ومعنى ذلك أن هناك مَنْ استطاع أن يفعل ، إذن فليأتوا بشيء مما فعله المستطيع . فإن الغرض من دعوة من استطاعوا أن يفعلوا مثله ، وهو قد افترض أن له مثلاً ، فدعاهم إلى أن يأتوا بشيء مما فعله هؤلاء .

١٠ - قال : ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي : ادعوا من يشهد لكم أن هذا الكلام مثل هذا .

وعلى هذا فالآية تقتضي دعاء مَنْ استطاعوا ، ودعاء الشُّهداء ، فالأولون دعاهم بقوله : ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾ ؛ لأنه افترض أن هناك مَنْ استطاع أن يأتي بمثله .

والشُّهداء دعاهم للشَّهادة .

وهذا أوسع وأعمُّ فناسب العمومُ العمومَ .

١١ - ذكر بعد آية البقرة أن يتقوا النَّارَ التي وقودها الناس والحجارة ؛ لأن الذي لا يؤمن بعد إقامة الحجة عليه ، ولم يستعمل عقله ، إنما هو بمنزلة الحجارة فقرن بينهما .

١٢ - لما قال في أوّل سورة البقرة : ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾
ناسب أن يقول : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ ﴾ .

كما ناسب أن يقطع بعدم الاستطاعة على الفعل ، بقوله : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ ؛ لأنه ذكر ابتداءً أنه لا ريب فيه .





قال تعالى في سورة البقرة: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [البقرة : ٤٩] .

وقال في سورة الأعراف [١٤١] : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ .

سؤال

لماذا قال في آية البقرة : ﴿يُذَبِّحُونَ﴾ وقال في الأعراف : ﴿يُقْتَلُونَ﴾ ؟

الجواب

إنه قال في الأعراف في قصة موسى ، قبل هذه الآية : ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُ مُوسَى وَقَوْمُهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكْ وَأَلِهَتَكَ قَالَ سَنُقْبِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ [١٢٧] ، فناسب قول فرعون فعله ، فقد قال : ﴿سَنُقْبِلُ أَبْنَاءَهُمْ﴾ فقال : ﴿يُقْتَلُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ وهو المناسب ، فقد فعل ما قاله وهدد به .

هَذَا مِنْ جِهَةٍ ، وَمِنْ جِهَةٍ أُخْرَى أَنْ الْقَتْلَ أَعْمَ مِنَ الذَّبْحِ ، وَأَنَّ الْقِصَّةَ فِي الْأَعْرَافِ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْعُمُومِ وَالتَّفْصِيلِ فِي مَوْقِفِ فِرْعَوْنَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَرِدْ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ ذِكْرُ لِفِرْعَوْنَ مَعَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَلَا فَتْنَتَهُ لَهُمْ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ .

فِي حِينَ أَنْ الْقِصَّةَ فِي الْأَعْرَافِ فَصَّلَتْ فِي ذِكْرِ الْحَوَادِثِ قَبْلَ مُوسَى وَبَعْدَهُ ، وَذَكَرَتْ فَتْنَةَ فِرْعَوْنَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَذَكَرَتْ مَجِيءَ مُوسَى إِلَى فِرْعَوْنَ وَتَبْلِيغِهِ بِالْدَّعْوَةِ ، وَذَكَرَتْ مَوْقِفَ فِرْعَوْنَ مِنَ السَّحَرَةِ وَتَهْدِيدِ فِرْعَوْنَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ بِالْقَتْلِ وَالْإِذْلَالِ وَالْإِيذَاءِ ؛ حَتَّى قَالُوا لِمُوسَى : ﴿أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ [١٢٩] .

وَذَكَرَ الْآيَاتِ الَّتِي حَلَّتْ بِفِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ : ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ [١٣٠] .

وَتَسْتَمِرُّ الْقِصَّةُ فِي ذِكْرِ التَّفَاصِيلِ :

فَنَاسِبَ الْعُمُومِ فِي الْأَعْرَافِ الْعُمُومَ فِي اللَّفْظِ ، وَهُوَ التَّقْتِيلُ .

ثُمَّ إِنَّهُ لَمْ يَرِدْ فِي الْبَقَرَةِ ذِكْرُ لِهَارُونَ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ ، وَأَمَّا فِي الْأَعْرَافِ ، فَقَدْ وَرَدَ ذِكْرُهُ فِي أَكْثَرِ مِنْ مَوْقِفٍ ، مِنْهَا قَوْلُ السَّحَرَةِ : ﴿قَالُوا ءَأَمَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٢١) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿ [١٢١ - ١٢٢] .

وَوُرِدَ اسْتِخْلَافُهُ فِي قَوْمِهِ ، فَقَالَ : ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ﴾ [١٤٢] .

فَنَاسِبَ ذَلِكَ أَيْضاً ذِكْرُ التَّقْتِيلِ ، فَإِنَّ ذِكْرَ مُوسَى وَهَارُونَ أَعْمُ مِنْ ذِكْرِ مُوسَى وَحْدَهُ ، فَنَاسِبَ الْعُمُومِ الْعُمُومَ .



لماذا قال في البقرة: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [البقرة : ٥١] .

وقال في الأعراف : ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ
فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [الأعراف : ١٤٢] ؟

الجواب

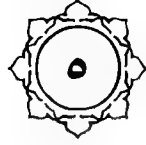
إن السِّياق في الأعراف في تفصيل ما حصل في هذه المواعدة ،
فقد قال : ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ
أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ
الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٦﴾ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ
تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ
لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا
أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٧﴾ قَالَ يَمْوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمَتِي فَخُذْ مَا
ءَاتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٨﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً
وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ
الْفَاسِقِينَ﴾ [١٤٢ - ١٤٥] .

في حين أن السياق في البقرة كان مجملاً ، فإنه لم يتعدَّ آيةً واحدةً أو جزءاً من آية ، وهي قوله : ﴿ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [٥١] .

وبعدها قوله : ﴿ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّن بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [٥٢] وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [٥٣] وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَلْقَوْنِي أَنكُم ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ . . . ﴿ بل إن ما يخصُّ المواعدة هو قوله : ﴿ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ وبعده يتعلق باتخاذ العجل كما هو ظاهر .

فناسب التفصيلُ التفصيلَ والإجمالُ الإجمالَ .





قال تعالى في سورة البقرة: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [البقرة: ٨٦] .

وقال فيها أيضاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ (١٦١) خَلِيدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ [البقرة: ١٦١ - ١٦٢] .

وقال في آل عمران: ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُ هُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٧) خَلِيدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ [آل عمران: ٨٧ - ٨٨] .

سؤال

لماذا قال في الآية السادسة والثمانين: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ ، وقال في الآيتين الأخريين: ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ ؟

الجواب

إن الآية الأولى إنما هي في سياق القتل والحرب والأسر ، والأسارى إنما هم من أوزار الحرب ، ومن في هذه الحال إنما يبتغي

النصر ، فنفى ذلك عنهم ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقَرَّرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ [٨٥] ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِينِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَفْذُوهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْهِ أَشَدَّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [٨٥] أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ [٨٤ - ٨٦] فناسب ذلك ذكر النصر .

وأما الآيتان الأخريان ، فقد ذكرتا أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، وذكر بعد ذلك أنهم خالدون فيها ، لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون .

واللَّعنة هي الطرد والإبعاد من رحمة الله ، والمطروء لا يُنظر إليه ؛ لأنه يُبعد .

والنظرُ قد يكون معناه التأخير والإمهال ، وقد يكون معناه نظر الرحمة . وكلاهما منفي .

أما الأول فلأنه مطروء فكيف يؤخَّر ؟ وكذلك بالنسبة إلى المعنى الآخر ، فناسب كل تعبير مكانه .



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة : ١١٤] .

وقال في سورة المائدة: ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة : ٣٣] .

وقال في سورة الحج: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [الحج : ٩] .

سؤال

لماذا قدّم الخزي على الدنيا في آية المائدة ، فقال : ﴿لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾ وأخره عنها في آيتي البقرة والحج ، فقال : ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ ؟ .

الجواب

إن الخزي المذكور في آية المائدة أظهر للعيان مما في آيتي البقرة والحج ، وهو ثابت لا يزول ، بخلاف ما في آيتي الحجّ والبقرة ، فإنه غير ظاهرٍ ذلك الظهور ولا ثابت ذلك الثبات ، فقد قال تعالى في آية

المائدة : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ ، في حين قال في البقرة : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُمْ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

فقد ذكر عن هؤلاء أنهم لا يدخلونها إلا خائفين ؛ أي لا يدخلون المساجد إلا خائفين ، فالخوف مقارنٌ للدخول ، فإذا انتفى الدخول انتفى الخوف ، ثم إن الخوف أمرٌ قلبي غير ظاهرٍ للعيان ، فالخزي المذكور في آية المائدة أظهرٌ وأشدُّ .

وقال في الحج : ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴾ ثانياً عَطَفَهُ لِضَلِّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴿ [٨-٩] ولم يذكر الخزي الذي سيلحقهم في الدنيا .

فالتَّعْتِيلُ ، والتَّصْلِيبُ ، وقطع الأيدي والأرجل من خلاف ، والتَّفْي من الأرض ، أظهر خزيًا وأشدَّ عقوبةً في الدنيا مما ذكره في الآيتين الآخرين . فناسب تقديمه في آية المائدة .



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ﴾ [البقرة : ١٢٠] .

سؤال

لماذا قال : ﴿حَتَّىٰ تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ﴾ بإفراد الملة ولم يقل : حتى تتبع ملتئهما ؟

ولماذا جاء بـ : (لا) في قوله : ﴿وَلَا النَّصَارَىٰ﴾ ولم يقل : (ولن ترضىٰ عنك اليهود والنصارى) ؟

الجواب

١ - الجواب عن السؤال الأول أنه لو قال : (حتى تتبع ملتئهما) لكان المعنى أن اليهود لا يرضون حتى تتبع الملتين ، وأن النصارى لا يرضون حتى تتبع الملتين ، وهذا غير مراد ولا يصح .

٢ - أما الجواب عن السؤال الثاني ، فإنه لو قال ذلك من دون (لا) أي : (ولن ترضىٰ عنك اليهود والنصارى حتى تتبع ملتئهما) كان المعنى أنه لن يرضىٰ عنك الجميع ؛ حتى تتبع الملتين .

ولو قال : (ولن ترضىٰ عنك اليهود والنصارىٰ حتىٰ تتبع ملتهم)
احتمل ذلك معنيين :

الأول : أن الجميع لا يرضون حتىٰ تتبع ملتهم .

بمعنى أنك إذا اتبعت ملّة اليهود ، رضيت عنك اليهود والنصارىٰ ،
وإذا اتبعت ملّة النصارىٰ ، رضيت عنك اليهود والنصارىٰ ، وهذا
المعنى لا يصحّ وهو غير مراد .

والآخر : هو احتمال ما نصّت عليه الآية أي : لن ترضىٰ عنك
اليهود حتىٰ تتبع ملتهم ، ولن ترضىٰ عنك النصارىٰ حتىٰ تتّبع ملتهم .
وما جاء في التعبير القرآني نصّاً علىٰ المعنى المراد من دون احتمال
آخر .



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [البقرة : ١٢٠] .

وقال في سورة الرعد: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ﴾ [الرعد : ٣٧] .

سؤال

١ - لقد قال تعالى في آية البقرة: ﴿بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ ، وقال في آية الرعد: ﴿بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ .

٢ - قال في آية البقرة: ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ .

وقال في آية الرعد: ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ﴾ .

فما سبب هذا الاختلاف ؟

الجواب

١ - نقول أولاً : إن الفرق بين (الذي) و (ما) مع أن كليهما اسم

موصولٌ ، أن (الذي) اسمٌ موصولٌ مختصٌّ فهو مختصٌّ بالمفردِ المذكّرِ .

وأن (ما) اسمٌ موصولٌ مشتركٌ يشترك فيه المذكّرُ والمؤنثُ المفرد والمثنى والجمع .

وأنه حدد الأهواء في البقرة وعيّن بها بقوله : ﴿ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ بِلْتَمِهِمْ ﴾ .

ولم يحددها في الرعد ، بل أطلقها ، غير أنه قال قبل هذه الآية : ﴿ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ﴾ ولم يذكر هذا البعض .

فجاء مع ذكر الأهواء المخصصة بالاسم الموصول المختص وهو (الذي) .

وجاء مع ذكر الأهواء العامة بالاسم الموصول المشترك وهو (ما) .

ثم إن العلم المذكور في كل من الآيتين مرتبط بالسياق الذي ورد فيه ، فالمقصود بالعلم في قوله : ﴿ وَلَيْنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ في آية البقرة العلم بدين الإسلام ، وهو هدى الله وهو ما يقابل ملة اليهود والنصارى وهو معلومٌ .

وأما العلم المذكور في آية الرعد ، فلم يعيّن ولم يحدّد وهو ما يقابل ﴿ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ﴾ فلم يذكر الأحزاب ، ولم يذكر البعض الذي تنكره .

فجاء في العلم المحدّد المعلوم بالاسم الموصول المختص وهو

(الذي) ، وجاء في غير المعين بالاسم الموصول المشترك ، وهو (ما)
فناسب كل تعبير موضعه .

٢ - وأما من ناحية الفاصلة في كل من الآيتين ، فإنه قال في
البقرة : ﴿ مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ .

وقال في الرعد : ﴿ مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ ، والواقي أعظم من
النَّصِير ، فالواقي هو الحافظ ، و (وقي) معناه : (حفظ) .

والواقي يكون عاقلاً أو غيره ، فقد يكون من الجمادات أو غيرها ،
فالسقف واقٍ ، والملابس واقية ، قال تعالى : ﴿ سَرَبِيلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ
وَسَرَبِيلٌ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ ﴾ [النحل : ٨١] .

وأما النصير فلا يكون إلا عاقلاً قادراً ، فجعل العام وهو (الواقي)
مع العام وهو عموم الأهواء ، والاسم الموصول المشترك (ما) ،
وجعل الخاص مع الأهواء المحددة ، والاسم الموصول المختص وهو
(الذي) .

٣ - إن النصير ينصرُ صاحبه على الخصم والعدو ويمكنه منه ،
وأما الواقي فإنه يحفظه منه وقد لا يتمكن من نصره .

فوجود النصير أتم في النعمة من وجود الواقي ؛ لأنه ينصره ، وإذا
نصره فقد وقاه ، وإذا عدم النصير فإنه لا يزال مطلوباً لخصمه ، أو
مهضوماً حقه ، حتى مع وجود ما يحفظه أو من يحفظه ، فإن الحافظ قد
يخفي من يحفظه في مكان لا يعلمه خصمه أو لا يصل إليه .

فجعل نفي النصير - وهو النعمة الأتم - مع الوزر الأعظم ، وهو

ترك ملة الإسلام إلى ملة اليهود أو النصارى ، وجعل نفي الواقي الذي هو دون ذلك ، مع ما هو أقل ، وهو إنكار بعض الأحزاب بعض ما أنزل إليه .

وقد تقول : لقد قلت في النقطة السابقة إن الواقي أعم من النصير ، وإن مدلول الكلام ههنا ، أن النصير أعم ؛ لأنه ينصر صاحبه ، وإذا نصره فقد وقاه ، فهو واقي ونصير ؟

والحق أنه لا تناقض بين القولين ، فإن النصير لابد أن يكون عاقلاً قادراً ، والمنصور عليه لابد أن يكون عاقلاً قادراً ، فهو مختص بذوي العلم والقدرة ؛ ناصراً ومنصوراً ومنصوراً عليه ، فلا تقول : هو نصيره من العقرب ، أو من الحر أو من البرد ، ونحو ذلك .

وأما الواقي فهو عامٌ فقد يكون عاقلاً أو غيره ، وكذلك ما تقيه منه ، فقد يكون عاقلاً أو غيره .

وما تقيه قد يكون عاقلاً أو غيره ، فإنك قد تقي بضاعة من التلّف ، وملابس من الوسخ ، وماء من القذر ونحو ذلك ، فلا الواقي ، ولا ما تقيه ، ولا ما تقيه منه ، يُشترط أن يكون عاقلاً بخلاف النصير ، فإن النصرة مختصة بالعقلاء ، وليست كذلك الوقاية ، فاتضح ما قلناه .

٤ - ثم إن سياق كل آية يقتضي فاصلتها التي وردت فيها من جهة أخرى ، فقد قال في آية البقرة : ﴿ وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ ﴾ فإذا اتبع ملتهم كان منهم ، وأهل الملة ينصرون أتباعهم على غيرهم من أصحاب الملل الأخرى ، فنفي النصير عنه .

وأما آية الرّعدِ ، فلم يذكر فيها ذلك ، وإنما قال : ﴿ وَمِنَ الْأَخْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ﴾ فإذا اتبع أهواءهم في ذلك البعض ، فإنه قد لا يقتضي النصرة ومحاربة أعدائه ؛ من أجل ذلك البعض الذي قد يكون هيناً ، ولكن ربما يحفظونه إذا وقع في شدة أو أمرٍ ، مما هو دون الدخول في مجابهة عدوه ، فنفى الواقي ، فناسب كل تعبير موضعه كما هو ظاهر .

٥ - هذا ومن الطريف أن نذكر أن كلمة (نصير) وردت في البقرة مرتين : مرة في هذه الآية ومرة في الآية السابعة بعد المئة ، ولم ترد في سورة الرعد ، وأن كلمة (واقٍ) وردت في سورة الرعد مرتين ، مرة في هذه الآية ، ومرة في الآية الرابعة والثلاثين ، ولم ترد في البقرة ، فناسب ذلك من جهة أخرى .

٦ - هذا علاوة على تناسب فواصل الآيات في كل سورة ، فأية البقرة تناسب فاصلتها فواصل الآيات التي وردت في سياقها ، من مثل ﴿ الْجَحِيمِ ﴾ ، و ﴿ الْخَسِرُونَ ﴾ ، و ﴿ الْعَالَمِينَ ﴾ ، وفاصلة آية الرعد تناسب فواصل الآيات التي وردت في سياقها من مثل : ﴿ مَتَابِ ﴾ و : ﴿ الْكِتَابِ ﴾ و : ﴿ الْحِسَابِ ﴾ ، فناسب كل تعبير موضعه الذي ورد فيه من كل جهة ، والله أعلم .



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَلْقِبَلَةَ أَلِيٍّ كُنتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾
[البقرة : ١٤٣] .

وقال في سورة الأنعام: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِنَهُمْ آقَدَهُ﴾ [الأنعام : ٨٩ - ٩٠] .

وقال في سورة الزمر: ﴿وَالَّذِينَ أَجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [الزمر : ١٧ - ١٨] .

سؤال

لماذا قال في آية البقرة: ﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ ، فحذف العائد على (الذين) من الفعل (هدى) .

وكذلك في آية الأنعام ، فقد قال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ ، ولم يقل : (هداهم الله) .

في حين قال في آية الزمر : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ﴾ فذكر العائد وهو الضمير (هم) المتصل بالفعل (هدى) ؟

الجوابُ

إن هذا النوع من الحذف إنما هو من الحذف الكثير في اللغة ، والفرق بين الذكر والحذف ، أن الذكر يفيد التوكيد كما هو معلوم ، ومعنى ذلك أن قوله : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ﴾ أكد من قوله : ﴿الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ ؛ لأنه صرح بذكر الضمير .

أما الفرق بين آية البقرة وآية الزمر ، فإن آية الزمر تقتضي التوكيد أكثر من آية البقرة ، وذلك أن آية البقرة إنما هي في تحويل القبلة .

وأما آية الزمر فإنها فيمن يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، وهؤلاء على درجة كبيرة من الهدى ، فإنهم لا يكتفون باتباع الحسن ، وإنما يتبعون الأحسن ، ثم إنه جاء معهم بالفاء ، فقال : ﴿فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ ولم يأت بـ : (ثم) ، والفاء تدل على الترتيب والتعقيب ، فإنهم بمجرد سماع القول يتبعون الأحسن .

وقال : (يتبعون) مضارع (اتبع) بتضعيف التاء ، وهو على وزن (افتعل) الدال على المبالغة في الاتباع ، ولم يقل (يتبعون) بالتخفيف ، وهذه مرتبة عظيمة أعلى من مجرد اتباع القبلة ؛ لأن اتباع القبلة إنما هو من استماع القول واتباعه ، فهو واحد من الأمور المطلوبة .

فهداية المذكورين في الزمرِ أعلى وأكد ؛ لأنها تشمل ما ذكره في آية البقرة وغيره مما يريدُه الله .

ولذا كان التوكيدُ في الزمر هو المناسب .

وأما آية الأنعام فهي في جمعٍ من رسلِ الله وأنبيائه وفيهم أولو العزم ، ولا شك أن هؤلاء أعلى من المذكورين في آية الزمر .

قد تقول : ولماذا إذن لم يذكر الضمير مع فعلِ الهداية ، مع أنهم أولى بالتوكيد من غيرهم ؟

والجواب : إن ربنا ذكر كل أحوالِ الهداية مع هؤلاء الذين ذكرهم في سياق آية الأنعام ، واستعمل كل أنواعِ التعدية لفعلِ الهداية .

فقد عدَّى الفعل إلى المفعول مباشرةً بأسمائهم الظاهرة ، فقال : ﴿ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ . . . ﴾ إلخ .

فعطف هؤلاء الأنبياء والرسل على نوح الذي هو مفعول ﴿ هَدَيْنَا ﴾ أي : ومن ذريته هدينا سليمان وأيوب ويوسف . . . إلخ ، ثم عدَّى الفعل إلى ضميرهم أيضاً ، فقال : ﴿ وَاجْبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [٨٧] ، فقال : ﴿ وَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ فعدَّى الفعل إلى ضميرهم ، كما قال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَيْنَاهُمْ اللَّهُ ﴾ وزاد على ذلك الاجتباء .

ولم يكتفِ بذاك ، بل قال أيضاً : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ﴾ فحذف مفعول (هدى) وهو الضمير العائد على الرسل ، فجعل الكلام على

صورة المطلق فأطلق المعنى ، إذ يحتمل هذا التعبير معنيين :

الأول : أولئك الذين هداهم الله ، وهو الأظهر .

والثاني : أولئك الذين هدى الله بهم .

فصار المعنى : أولئك الذين هداهم الله وهدى بهم ، ولو ذكر الضمير لدلّ على معنى واحد ، فاتسع المعنى بالحذف .

ولا شك أن هذا المعنى أوسع من ذكر الضمير وأمدح لهم .

فزاد على ما ذكره في الزمر بالتعدية إلى المفعول المباشر ، وهو الاسم الظاهر ، وبالحذف للدلالة على الإطلاق واتساع المعنى .

ثم إنه ذكر من الهداية ما لم يذكره في الآيتين .

فقد ذكر الهداية العامة ، وهو قوله : ﴿ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ ﴾ . إلخ ، ولم يخصص الهداية بأمر معين .

ثم ذكر أنه هداهم إلى صراطٍ مستقيم ، فقال : ﴿ وَأَجْبَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ وهذه هداية أخرى .

ثم أفاد بالحذف أنه هداهم ، وهدى بهم .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى ، أنه أسند فعل الهداية مع رسل الله مرة إلى ضمير التعظيم ، فقال : ﴿ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ﴾ . إلخ ، وقال : ﴿ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

وأسنده مرةً أخرى إلى اسمه الجليل وهو اسمه العَلَم ، فقال :
﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ﴾ .

في حين أسنده في الآيتين الآخرين إلى اسمه العلم ، فزاد الإسناد مع الرسل على ما في الآيتين الآخرين .

هذا علاوة على ما ذكره من التعظيم لأنبيائه ، ما لم يذكره مع الآخرين من نحو قوله : ﴿ وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [٨٦] .

وقوله : ﴿ وَاجْبَيْنَاهُمْ هَدْيَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ فزاد الاجتباء على الهداية .

وقوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ﴾ [٨٩] .

وقوله : ﴿ فِيهِدَنَاهُمْ أَقْدَامَهُمْ ﴾ [٩٠] .

فناسب كل تعبير موضعه .

وقد تقول : ألا يحتمل الحذف في آية البقرة ، وهي قوله : ﴿ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ﴾ ما ذكرته في قوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ﴾ فيكون المعنى : إلا على الذين هداهم الله وهدى بهم ، فيتسع المعنى ، فيكون من ذكرهم في البقرة أعلى ممن ذكرهم في الزمر ، نظير ما ذكرته في آية الأنعام ؟

والجواب : إن السياق يأبى ذلك ، فإن هذه الآية في تحويل القبلة إلى الكعبة ، بعد أن كانت إلى بيت المقدس ، ويكفي في ذلك أن يتجه المسلم إلى الكعبة في صلاته ، وأن يهديه الله للرضا بذلك ، سواء كان

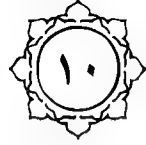
يهدي الآخرين أم لا ، وسواء كان عالماً أم لا .

فمن رضي بذلك واتجه إلى القبلة ، شملته الآية أياً كان ، فلا يصح تقدير ما ذكرت .

وقد تقول : وَلَمْ لَمْ يَحْذَفِ الضَّمِيرُ فِي آيَةِ الزَّمْرِ ، فيقول : ﴿ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ﴾ ليشمل الذين هداهم الله وهدى بهم ، فيكون أمدح لهؤلاء ، كما فعل في آية الأنعام ؟

والجواب : إن ذكر الضمير ههنا من رحمة الله بنا ، ولو حذفه لكانت البشرى لا تنال إلا مَنْ هداه الله وهدى به ، فيكون ممن جمع بين الأمرين ، ولا تنال مَنْ هداه الله ولم يهد به ، فذكر الضمير أفاد نصاً أن البشرى تنال مَنْ هداه الله ، وأن ذلك كافٍ لأن تناله بشرى ربنا .

وهلذا من رحمته سبحانه بعباده ، والحمد لله رب العالمين .



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ
وَأَهْتَدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ
الْمَلَائِكَةُ ۖ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة : ١٥٩ - ١٦٠] .

وقال فيهم أيضاً : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۖ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴾
[البقرة : ١٦١ - ١٦٢] .

فقال في الآية الأولى : ﴿ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ۖ ﴾
بصيغة الفعل .

وقال في الآية الثانية : ﴿ أُولَٰئِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ ﴾ بالصيغة الاسمية ، فلمَ ذاك ؟

والجواب

إن الآية الأولى قيلت فيمن كان لا يزال في الحياة الدنيا ، فجاء
بالفعل ، (يكتمون) مضارعاً ، وجاء بفعل اللعنة مضارعاً أيضاً ، فما

داموا يكتمون ما أنزل الله تصيبهم اللعنة ، إلا الذين تابوا وأصلحوا
ويَتَّوْنُوا ، فأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ .

وهذا هو المناسب لفعلهم ، فاللعنة تستمرُّ ما دام الكتمان
مستمراً .

وأما الآية الثانية فنزلت في الذين ماتوا على الكفر ، وقد انقطعت
أعمالهم وثبتوا على حالة واحدة ، لا يرجى لهم تبديل ولا تغيير ، فجاء
باللعنة بالصيغة الاسمية للدلالة على الثبوت ، فناسب كلُّ تعبير مكانه
الذي ورد فيه .

* * *



وقال تعالى في سورة البقرة: ﴿يَتَّيْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [البقرة : ١٧٢] .

وقال في سورة النحل: ﴿فَكُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [النحل : ١١٤] .

سؤال

لماذا قال في آية البقرة: ﴿وَاشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ فأمر بالشكر لله ، وقال في آية النحل: ﴿وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ فأمر بشكر النعمة ؟

الجواب

إن السياق الذي وردت فيه آية البقرة ، إنما هو في الكلام على الله ، والسياق الذي جاءت فيه آية النحل في الكلام على النعم .

فقد قال تعالى في سياق آية البقرة: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذًا يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ [١٦٥] .

وقال قبل الآية: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا

دُعَاءَ وَنِدَاءٍ صُمُّ بُكُمْ عَمَى فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٧١﴾ .

فالكلام كما ترى على الله ، وعلى ما يدعو الكفار من الآلهة ،
فناسب الأمر بشكر الله .

وأما آية النحل فهي في سياق النعم ، فقد قال قبل الآية : ﴿ وَضَرَبَ
اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا
يَصْنَعُونَ ﴾ [١١٢] .

فذكر القرية التي كفرت بأنعم الله ، فأذاقها الله لباس الجوع
والخوف ، فناسب الأمر بشكر النعمة ؛ لئلا يصيبهم ما أصاب من
قبلهم .

هذا إضافة إلى أن كلمة (النعمة) وردت في سورة النحل أكثر مما
وردت في سورة البقرة ، فقد وردت في سورة البقرة ست مرات ،
ووردت في النحل تسع مرات ، فناسب كلُّ تعبير مكانه من جهة أخرى .



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنَ كَامِلَيْنِ ۖ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۗ ﴾ [البقرة : ٢٣٣] .

سؤال

- ١ - لماذا قال : ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ ﴾ ولم يقل : (وعلى الوالد) ؟
- ٢ - ولماذا قال : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ ﴾ بالجمع ، وقال : ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ ﴾ بالإنفراد ؟
- ٣ - ولماذا قال : ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ ﴾ ولم يقل : (وعلى الوالدات أن يرضعن) كما قال في الوالد ؟

الجواب

- ١ - بالنسبة إلى السؤال الأول فإنه قال : ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ ﴾ دون الوالد « للدلالة على أن الأولاد للآباء لا للأمهات ، ولهذا يُنسبون إليهم دونهن كأنهن إنما ولدن لهم فقط »^(١) .
- ٢ - وأما بالنسبة إلى السؤال الثاني ، فإنه عبر بـ : (الْوَالِدَاتُ)

على صيغة الجمع دون المولود له ؛ للكثرة النسبية ، فإن الوالدات أكثر من الآباء ؛ لأن الأب قد تكون له أكثر من زوجة ، وكلهن يلدن والوالد واحد .

٣ - وأما بالنسبة إلى السؤال الثالث ، فإنه قال : ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ ﴾ ولم يقل : (وعلى الوالدات أن يرضعن) لأن الزوج مكلف بالرزق والكسوة للزوجات ، أما الزوجة فلا يجب عليها أن ترضع أولادها ، وهي غير مكلفة بذلك ، بل لها أن تمتنع عن إرضاع ولدها ، فيبحث له والده عن مُرضعة ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَاَسَ رِثْمٌ فَسَارِعْ لَهُ أُخْرَى ﴾ [الطلاق : ٦] .

ولهذا لم يقل : (وعلى الوالدات أن يرضعن) كما لم يقل : (والوالدات ليرضعن) بلام الأمر ، وإنما قال : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ ﴾ .

* * *



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ ٢٣٨ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجًا لَا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿ [البقرة : ٢٣٨ - ٢٣٩] .

سؤال

لماذا وسط ربُّنا هذه الآية بين أحداثِ الطلاقِ والوفاءِ ، فإن قبلها : ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَتْنَعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ ٢٣٧ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ ﴿ [٢٣٦ - ٢٣٧] .

وبعدها : ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا...﴾ [٢٤٠] ؟

الجواب

١ - إن المشكلاتِ بين الزوجين قد تؤدي إلى أن يحيف أحدهما على الآخر ، وينتصر لنفسه ، فيظلم الآخر .

وإن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، كما قال ربنا^(١) ، فأمرهم بذلك ؛ ليرتدعوا ، ولئلا ينبغي بعضهم على بعض .

٢ - ثم إنه أمرهم بالمحافظة على الصلاة ؛ لئلا تشغلهم المشكلات العائلية عنها ، فيتركوها أو يتهاونوا في أدائها .

وقد أمرهم بالمحافظة عليها في الوقت الذي هو أشد من ذلك ، وذلك عند الخوف ، فقال : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ﴾ ، فكيف فيما هو دون ذلك ؟

وهذا يدل على عظم هذه الفريضة ، وأنه ينبغي ألا يشغلهم عنها شاغل مهما عظم .

* * *

(١) العنكبوت الآية (٤٥) .



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّكِ اللَّهُ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ﴾ [البقرة : ٢٤٩] .

سؤال

لماذا قال : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ ﴾ ولم يقل : (ومن لم يشربه) ، مع أن الكلام على الماء ؟

الجواب

يقال : (طعم) إذا أكل أو ذاق ، والطَّعم الذوق ، وهو يكون في الطعام والشراب .

يقال : طعمه مر أو حلو أو غير ذلك ، ويكون ذلك في كل شيء مما يؤكل أو يشرب^(١) .

ثم إن « الماء قد يُطعم إذا كان مع شيء يمضغ .

(١) انظر : لسان العرب (طعم) .

ولو قال : (ومن لم يشربه) لكان يقتضي أن يجوز تناوله إذا كان في طعام .

فلما قال : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ ﴾ تبين أنه لا يجوز تناوله على كل حال إلا قدر المستثنى وهو الغرفة باليد ^(١) .

* * *

(١) المفردات (طعم) .



قال تعالى في آل عمران على لسان زكريا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، حين بشرته الملائكة ببيحيى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٤٠] .

وقال على لسان مريم ، حين بشرتها الملائكة بالمسيح : ﴿ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [آل عمران : ٤٧] .

سؤال

١ - لماذا قال زكريا : ﴿ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ ﴾ .

وقالت مريم : ﴿ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ ﴾ .

فذكر زكريا الغلام ، وذكرت مريم الولد ؟

٢ - لماذا قال الله مخاطباً زكريا : ﴿ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ .

وقال مخاطباً مريم : ﴿ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾ .

فاستعمل (الفعل) مع زكريا ، و (الخلق) مع مريم ؟

الجواب

١ - أما بالنسبة إلى استعمال الغلام مع زكريّا فهو المناسب ؛ لأن الله بشره بيحيى ، قال تعالى : ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ [٣٩] . ويحيى غلام .

أما بالنسبة إلى استعمال الولد مع مريم ، فهو المناسب أيضاً ؛ ذلك أن الله بشرها بكلمة منه اسمه المسيح ، قال تعالى : ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ لَیْمَرِیْمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ [٤٥] .

والكلمة أعم من الغلام فهي تصحُّ لكل ما أراد الله أن يكون ، قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [يس : ٨٢] ، والولد أعمُّ من الغلام ، فالولد يُقال للذكر والأنثى ، والمفرد والجمع ، قال تعالى : ﴿ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۖ فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ ﴾ [الكهف : ٣٩ - ٤٠] .

فلما بشرها بالكلمة وهي عامة ، سألت بما هو أعمُّ من الغلام وهو الولد ، فناسب العمومُ العمومَ والخصوصُ الخصوصَ .

ألا ترى في سورة مريم ، حين بشرها رسول ربها بالغلام قائلاً : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴾ [مريم : ١٩] .

قالت : ﴿ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ﴾ [مريم : ٢٠] ، فناسب كل تعبير مكانه .

٢ - وأما قوله مخاطباً زكريّا : ﴿ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ ،

وقوله مخاطباً مريم : ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ فهو المناسب أيضاً .
 ذلك أن الفعلَ أيسر من الخلقِ ، فالفعلُ عامٌّ ، ألا ترى أنه قد يقول
 لك قائل : لِمَ فعلت كذا ؟ ولم تفعل كذا ؟ فتقول : أنا أفعل ما أشاء .
 ولا يصحُّ أن تقول : (أنا أخلق ما أشاء) فإنك لا تستطيع ذلك .
 هذا وإن إيجاد الذرية من أبوين مهما كان شأنهما ، أيسر من
 إيجادها من أمٍّ بلا أب .

فناسب ذكرُ الفعلِ الذي هو أيسرُ من الخلقِ مع ذكرِها .
 وناسب ذكرُ الخلقِ مع مريمَ التي لم يمسسها بشرٌ .





قال تعالى في آل عمران: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ [٥٦] وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ [آل عمران : ٥٦ - ٥٧] .

سؤال

لماذا قال في الآية الأولى: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ ﴾ بإسناد التعذيب إلى ضمير المتكلم ، وقال في الآية الثانية: ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ﴾ بإسناد توفية الأجور إلى الغائب ولم يقل: (فأوفيهم أجورهم) فيكون الكلام على نسق واحد؟

الجواب

إن الآية الأولى في سياق كلام الله سبحانه عن نفسه ، قال تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَافِعُكَ إِلَىٰ مَوْعِدِكَ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ قَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخَلَفُونَ ﴾ [٥٥] فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾

فناسب إسناد التعذيب إلى نفسه ، جرياً مع سياق الحديث عن النفس .

وأما الآية الثانية ، فهي في مقام الالتفات إلى الغائب ؛ وذلك ليكون مدخلاً إلى قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ فإنه لو لم يلتفت لقال : (وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فأوفيهم أجورهم وأنا لا أحب الظالمين) .

ولم يرد فعل الحب من الله في القرآن ؛ إثباتاً أو نفيًا مسنداً إلى ضمير المتكلم ، أي إن الله سبحانه وتعالى لم يقل في جميع القرآن مخبراً عن نفسه بنحو : (وأنا لا أحب الظالمين أو المعتدين) أو : (وأنا أحب الصابرين أو المحسنين) بل يسند ذلك إلى لفظ الجلالة في الأغلب ، أو إلى ضميره كأن يقول : (إنه لا يحب المسرفين) أو : (إنه لا يحب المعتدين) .

فالمناسب هو الالتفات ، وليس الاستمرار بالحديث عن النفس .



قال تعالى في آل عمران: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾
[آل عمران : ٦٤] .

وقال في سورة هود: ﴿قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا
تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِنْ دُونِهِ﴾ [هود : ٥٤ - ٥٥] .

سؤال

لماذا قال في آية آل عمران: ﴿اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ فجاء
بالباء مع (أنا) ولم يذكرها في قوله: ﴿وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ﴾ فلم يقل:
(بأنني بريء) مع أن الفعل فيهما واحد، وهو قوله: (اشهدوا) ؟

الجواب

إن الباء مُقدرةٌ في قوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ﴾ والمصدر
المؤول منصوب على نزع الخافض ؛ لأن (شهد) بهذا المعنى يتعدى
بالباء ، وذلك نحو قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ [الزخرف : ٨٦] ،
وقوله: ﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا﴾ [يوسف : ٨١] .

ومعلوم أن الذكر أقوى وأكد من الحذف ، فقوله: ﴿اشْهَدُوا بِأَنَّا

﴿مُسْلِمُونَ﴾ أقوى وأكد من قوله : ﴿وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ .

وسياق كل من الآيتين يوضح ذلك .

قال تعالى في آل عمران : ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْا۟ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِن دُونِ ٱللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَقُولُوا۟ ٱشْهَدُوا۟ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [٦٤] .

وقال في سورة هود : ﴿إِن نَّقُولُ إِلَّا أَعْرَضَ بَعْضُ ٱلْهَتِنَا بِسُوٓءٍۭ قَالِ إِنِّي أُشْهِدُ ٱللَّهَ وَأَشْهَدُوا۟ أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِن دُونِهِۦ فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ﴾ [٥٤ - ٥٥] .

ومن النَّظَرِ في كلِّ من الموضعين ، يتضح أن ما ذكره رسول الله في آل عمران ، أكثر مما قاله نبيُّ الله هود في سورة هود .

فقد قال في آل عمران :

١ - ﴿أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ﴾ .

٢ - ﴿وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْئًا﴾ .

٣ - ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ .

وأما في هود فقد ذكر البراءة من الشرك فقط فقال : ﴿أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِن دُونِهِۦ﴾ ، وهو واحد مما جاء في آل عمران .

ثم لو نظرنا فيما جاء عن الشُّركِ في كلِّ من الموضعين ، لوجدنا أن ما في آل عمران أقوى وأعم ، فقد قال فيها : ﴿وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْئًا﴾ أي : أي شيء كان ، ولهذا التعبير يحتمل معنيين : لا نشرك به شيئاً من

الشُّرْكُ ، ولا نشرك به شيئاً من الأشياء .

في حين قال في هود : ﴿ أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ [٥١] مِنْ دُونِهِ ، فإنه ذكر البراءة مما يشرك قومه . فكان ما في آل عمران أعم وأشمل ؛ لأنه نفى كل أنواع الشُّرْك ويدخل فيه ما ذكره في هود .

فكان ما في آل عمران أقوى وأكد وأعم ، فناسب ذكر الباء فيه ، ولما كان ما في هود جزءاً مما ذكر في آل عمران ناسب الحذف ، والحذف في نحو هذا قياس كما هو معلوم .

* * *



قال تعالى في آل عمران : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ [آل عمران : ٩٧] .

سؤال

من المعلوم أن الحجَّ عبادة مأمور بها المسلمون ، وهي ركنٌ من أركان الإسلام ، فلماذا قال : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ﴾ فقال : ﴿ عَلَى النَّاسِ ﴾ ، والناس فيهم الكافر والمسلم ، ولم يقل : (على المسلمين) أو (على المؤمنين) كما قال تعالى في الصَّيَامِ : ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ [البقرة : ١٨٣] ، وكما قال في الصَّلَاةِ : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ [النساء : ١٠٣] فذكر المؤمنين ؟

الجواب

١ - قال تعالى قبل هذه الآية : ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴾ [آل عمران : ٩٦] ، فذكر أن هذا البيت إنما وضع للناس ، فناسب أن يدعو الناس إلى حجِّه .

وقال : ﴿ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴾ فذكر العالمين ، فناسب ذلك أيضاً أن يدعو العالمين إلى حجه .

وقال : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ غَنِيٌّ ﴾ فذكر العالمين أيضاً ، فناسب ذلك من جهة أخرى أن يدعو العالمين إلى حجه .

٢ - إن هذه الفريضة تختلف عن بقية الفرائض ، من صلاة وصيام وزكاة ، فإن هذه الفرائض مأمورٌ بها الأنبياء السابقون وأتباعهم .

فقد قال في الصَّيَامِ : ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ .

فذكر أن الصَّيَامَ كتب علينا كما كتب على الذين من قبلنا ، فلو قال : (لله على الناس أن يصوموا) لقال أصحاب الديانات الأخرى أو كثيرٌ منهم : نحن نصوم ، فنحن قائمون بما أمر الله به .

ولو قال : (والله على الناس إقامة الصلاة) لقال كثيرٌ من أهل الملل من أهل الكتاب وغيرهم : نحن نقيم الصلاة ، فإن الصلاة عبادةٌ مأمورٌ بها الأنبياء وأتباعهم .

قال تعالى في سيدنا موسى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ يُثُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ [يونس : ٨٧] .

وقال على لسان سيدنا إبراهيم : ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ [إبراهيم : ٣٧] .



قال تعالى في سورة آل عمران: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ
 اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٦﴾ وَأَمَّا
 الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠٧﴾﴾

[آل عمران : ١٠٦ - ١٠٧] .

سؤال

لماذا قَدَّمَ أولاً من تبيضُّ وجوههم على من تَسْوَدُّ ، فقال : ﴿يَوْمَ
 تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ ، ثم قَدَّمَ بعده من تَسْوَدُّ وجوههم على من
 تبيضُّ ، فقال : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ﴾ وقال بعده : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ
 أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ .

وكان المظنون أن يكون التَّفْصِيل على نسقٍ ما بدأ ، فيقول أولاً :
 (فأما الذين ابيضت وجوههم) ويقول بعده : (وأما الذين اسودت
 وجوههم) نظير قوله تعالى في سورة هود : ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٦﴾ فَأَمَّا
 الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٧﴾ ... وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ
 خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ [١٠٥ - ١٠٨] .

فإنه لما قال : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ فقدّم الشقي ، كان التفصيل على نسق ذلك ، فقال : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا ﴾ فقدّم الذين شقوا على الذين سعدوا ، فما الفرق ؟

الجواب

إن التّقديم والتّأخير في آلِ عمران جرى بحسب القرب والبعد ، فمن كان قريباً قدم القول فيه ، ومن كان بعيداً أخر القول فيه .

وإيضاح ذلك أن الكلام كان على صنفين من الناس ، أحدهما مخاطب والآخر غائب ، ولا شك أن المخاطب أقرب من الغائب ، فقدّم ما يتعلّق بالمخاطب وأخر ما يتعلّق بالغائب .

وبيان ذلك أن السّياق في آلِ عمران إنما هو في خطاب المؤمنين ، فقد خاطبهم بقوله : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴾ [١٠٠] ، ويستمرّ الكلام في خطابهم ، فيقول : ﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ... يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ [١٠١] ، واعتصموا بحبلِ اللَّهِ جميعاً وَلَا تَفَرَّقُوا ... وَلَتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ ... وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [١٠٢] ، فالْمُؤْمِنُونَ هم الْمُخَاطَبُونَ وهم الذين تبيّض وجوههم .

والذين تفرّقوا واختلّفوا هم الذين تسودّ وجوههم ، وهم في السياق

غائبون ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ فأخبر عنهم بضمير الغيبة ؟

فقدّم القول في المخاطبين كما ذكرنا ، فقال : ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ ﴾ .

وأما الكلام بعد ذلك ، فإن الذين اسودّت وجوههم ، هم المخاطبون فيه ، وأما الذين ابيضّت وجوههم فهم غائبون .

فقد قال : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ .

فقد خاطبهم بقوله : ﴿ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴾ ، ﴿ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ .

وأما الذين ابيضّت وجوههم فهم هنا غائبون ، فقد قال فيهم : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

فأخبر عنهم بضمير الغيبة .

فقدّم القول في المُخَاطَبِينَ كما فعل أولاً ، فجرى الكلام على نسقٍ واحدٍ في التقديم والتأخير .

وأما التقديم والتأخير في سورة هودٍ فقد جرى على نهج واضح أيضاً ، فإن السِّياق فيها في ذكر الأمم الكافرة الذين عصوا رسلهم ، وأنزل بهم العقوبات ، ثم عقّب بعد ذلك بقوله : ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا

أَغْنَتْ عَنْهُمْ إِلَهَهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُهُمْ
غَيْرَ تَنْبِيءٍ ﴿ [١٠٠ - ١٠١] ، فالسياق في الأشقياء من الناس فقدّم
الأشقياء ، فقال : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ .

وأما التفصيل فيما بعد ، فقد جرى على نسق ما ذكر ؛ لأنهم كلهم
غائبون فهم بمنزلة واحدة ، فقد قال : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا
زَفِيرٌ وَسَهيقٌ ﴾ .

وقال بعدها : ﴿ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ بخلاف
ما عليه السياق في آل عمران ؛ فإن منهم مخاطباً ومنهم غائب ، فجرى
التفصيل في هود على ما أجمل ، فلما قال : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ فقدّم
الأشقياء ، فصل الكلام على نسق ذلك ، فقال : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا ﴾
﴿ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ﴾ فكان كلُّ تعبير مناسباً في سياقه الذي ورد فيه .



قال تعالى في آل عمران: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾
[آل عمران : ١٦٧] .

وقال في سورة الفتح: ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾
[الفتح : ١١] .

سؤال

لماذا قال في آية آل عمران: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ ، وقال في
الفتح: ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ﴾ ؟

الجواب

إن الأفواه أعمُّ وأشملُ من الألسنة ، فإن اللسان جزءٌ من الفم ،
والمناسب أنه إذا كان القولُ كبيراً عظيماً ذُكرتِ الأفواه ، وإذا كان أقل
ذُكرت الألسنة مناسبةً لكلِّ حالة .

وعلى هذا فقوله: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ يدل على أن القولَ أعظمُ
وأكبرُ ، والأمر كذلك .

فإن السِّياق في آل عمران إنما هو في المتخلفين عن القتال في

أحد ، فقد دُعوا إلى القتال ، أو الدفع عن المدينة ، فامتنعوا قائلين : ﴿ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعَنَّكُمْ ﴾ ، قال تعالى : ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعَنَّكُمْ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [١٦٧ - ١٦٨] .

ومما قيل في معنى قوله : ﴿ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعَنَّكُمْ ﴾ إننا لا نحسن القتال ، ولو كنا نحسن القتال لاتبعناكم .

وأما المذكورون في سورة الفتح ، فهم المتخلفون عن عُمرة الحُدَيْبِيَّة ، فهم لم يذهبوا إلى العُمرة مع الرسول ﷺ بالشُّغْل ، قال تعالى : ﴿ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ [١١] .

ومن النظر في السِّيَاقَيْنِ يتبين ما يأتي :

١ - إن الموقف في آية آلِ عمران إنما هو في قتال المشركين ؛ الذين جاؤوا إلى المدينة .

وأما الموقف في آية الفتح فهو في الذهاب إلى العُمرة ، وليس إلى قتال ، فالموقف في أحدٍ أشدَّ والخطر أظهر .

٢ - إن القول في آيات آلِ عمران أعظم وأكبر مما في الفتح ، فإنهم قالوا : ﴿ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعَنَّكُمْ ﴾ فهم كانوا مُصْرِينَ على عدم المشاركة

في القتال ، راضين بقعودهم ، ولم يكتفوا بذلك بل كانوا يخذلون غيرهم ، ويُرِينون لهم القعود ، فقد قال عنهم سبحانه إنهم قالوا لإخوانهم : ﴿لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾ ، فهم لم يندموا ، بل كانوا يرون ذلك من بُعد النظر .

وأما المُخَلَّفون الذين ذُكروا في سورة الفتح ، فإنهم قالوا : ﴿شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا﴾ .

فاعتذروا عن عدم الذهابِ إلى العُمرَةِ بالشُّغْلِ ، وأنهم طلبوا الاستغفارَ من الرسول ﷺ ، فهم أظهرُوا للرسول ﷺ أنهم مُقَصَّرُونَ وأنهم مذنبون فطلبوا الاستغفار ، وأنه كان لهم عذر .

ولم يُظْهِرِ الأولون ذلك ، بل كانوا راضين بما فعلوا مُخَذَّلِينَ لغيرهم ، غير نادمين ولا طالبين لمغفرة .

فقول أصحاب أحد أكبر وأعظم ، وموقفهم أخطر وأكبر ، فناسب أن يُذكرَ فيهم ما هو أكبر وهو الأفواه ، وناسب ذكر الألسنة في آية الفتح .



قال تعالى في سورة النساء: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٦) وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا (٢٧) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿ [النساء : ٢٦ - ٢٨] .

سؤال

- ١ - لماذا رُتِبَ الآية السادسة والعشرين على هذا النحو ، أي قَدَّمَ البيان ، ثم الهداية ، ثم التوبة ؟
- ٢ - لماذا قَدَّمَ لفظ الجلالة على الفعل (يريد) في الآية السابعة والعشرين ؟
- ٣ - لماذا عُدِّيَ فعل الإرادة بِاللَّامِ في الآية السادسة والعشرين ، وعدَّاه بنفسه في الآية التي بعدها ؟

الجواب

- ١ - بالنسبة إلى التَّقديم والتأخير في الآية الأولى ، فإن هذا هو الترتيب الطبيعي ، فإنه قَدَّمَ البيان على هداية السُّنن ؛ لأن البيان مَقَدَّم

على الهداية ، فالهداية تكون بعد البيان ، وإلا فالإلى أي شيء يهديه ؟
وأما التوبة فهي بعد البيان والهداية ، فإنها تكون بعد التقصير في
الاتباع ، وارتكاب الذنوب والمعاصي .

٢ - قُدِّمَ لفظُ الجلالةِ على الفعل (يريد) في الآية السابعة
والعشرين لأكثر من سبب .

منها : أنها بمقابل ما يُريده الذين يتبعون الشهوات .
ومنها : أن هذا التقديم يُفيد الاهتمام والتوكيد ، والمبالغة في
إرادة التوبة من الله^(١) .

ومن جهة أخرى أن هذا التقديم يُفيد الحصر ، إضافة إلى
ما تقدّم ، فإن التوبة مُختصة بالله حصراً ، فلا يتوب غيره على العبد ،
ولا يمكنه ذلك .

قد تقول : ولم كان هذا الموضع موضع تأكيد ومبالغة ؟

فنقول : إن ذلك لأكثر من سبب :

منها : أن التوبة من الله أهم شيء بالنسبة إلى العبد ، ولا يقوم شيء
مقامها ، فإنه إذا لم يتب الله على العبد هلك .

ثم إن السياق يدل على ذلك ، فقد كرّر إرادة التوبة ، فقال :
﴿ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ ثم قال : ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ .

(١) انظر : تفسير البضاوي (١٠٩) ، روح المعاني (٥ / ١٢) .

وقال إضافةً إلى ذلك : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ﴾ والتوبة من الله تخفيفٌ عن العبد .

ومما يدلُّ على ذلك أيضاً أنه قال : ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ بمقابل ما ذكره من إرادة الفجار ، فقد قال : ﴿ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾ .

وكان المظنونُ بمقابل ذلك أن يقول : (والله يريد أن تستقيموا) مثلاً أو أن تطيعوه ، فإن الاستقامة تُقابل الميل ، ولكنه لم يقل ذلك ، وإنما قال : ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ فذكر ما هو أخفُّ ، ولا شك أن ذكر هذه الإرادة بمقابل ما يريده الذين يتبعون الشهوات رحمةً وتخفيفاً .

ثم ذكر أن الإنسان خلق ضعيفاً ، والضعيف به حاجةٌ إلى التخفيف ، والتوبة من التخفيف .

ثم إن السياق قبل هذه الآيات في ذكر التوبة ، فقد قال : ﴿ وَالَّذِينَ يَأْتِيْنَهَا مِنْكُمْ فَنَادَوْهُمَا فَاِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُفْرَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ﴾ [١٦ - ١٨] .

فأُتضح أن سياق الآيات وما قبلها إنما هو في التوبة ، فافتضى ذلك الاهتمام والمبالغة في إرادة التوبة .

واقترضى تقديم لفظ الجلالة من كل وجه .

قد تقول : لقد اتضح سبب تقديم لفظ الجلالة في قوله : ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ فلم لم يقدم الذين يتبعون الشهوات ، فيقول : (والذين يتبعون الشهوات يريدون أن تميلوا ميلاً عظيماً) حتى يكون التعبيران على نسق واحد ؟

فنقول : إن الذين يتبعون الشهوات ليسوا وحدهم الذين يريدون للمسلمين أن يميلوا ميلاً عظيماً ، بل هناك غيرهم ممن يريد ذلك من المنافقين ، وأهل الكتاب والمشركين ، وغيرهم ممن يأكل قلبه الحسد والحقد ، أو لغير ذلك ، كما قال تعالى : ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِّن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ [البقرة : ١٠٩] . وقال : ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة : ٨٢] . وقال : ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ [المائدة : ٦٨] .

وقال في المنافقين : ﴿فَمَا لَكُمُ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكَّهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ ﴿٨٨﴾ ودُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ [النساء : ٨٨ - ٨٩] .

فذكر أن الذين يتبعون الشهوات يريدون أن تميلوا ميلاً عظيماً ، ولم يقصر ذلك عليهم فلا يُناسب التقديم .

٣ - وأما تعدية فعل الإرادة باللام مرة ، وبنفسه مرة أخرى ، فإن التعدية باللام تحتل أمرين :

الأول : أن تكون اللام مزيدةً للتوكيد ، وهذا كثيرٌ في أفعال الإرادة ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ [الأحزاب : ٣٣] ، وقوله : ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ [الصف : ٨] ، والآخر : أن تكون اللام للتعليل^(١) ؛ أي إرادته لهذا الغرض .

وكلاهما يدلُّ على المبالغة والقوة ، وهو آكدُّ وأقوى من التعدية بنفسه^(٢) ، فالتعبير (يريد الله ليتوب عليكم) آكد من : (يريد الله أن يتوب عليكم) .

وقد ذكر الله الأمرين فإن قوله : ﴿ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ في الآية الأولى أي في قوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُجِبَنَّ لَكُمْ . . . وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ معطوفٌ على إرادة اللام .

وفي الثانية مفعولٌ به للفعل (يريد) .

فتكون إرادة الله للتوبة مطلوبةً مؤكدةً على كل حالٍ ، وهذا يدل على عظيم رحمة الله بخلقه .

ولما كانت الآية الأولى ذكرت أموراً في غاية الأهمية ، منها البيان لما يريده الله ، وهداية الخلق لما يريد ، ومنها التوبة ، جاء بفعل الإرادة معدّى باللام .

(١) انظر : تفسير البضاوي (١٠٩) .

(٢) انظر : كتابنا (معاني النحر) (٣ / ٦٧) وما بعدها .



ولما كانت الآية التي تليها مندرجة في مطلوب الآية السابقة ، وهي
 إرادة التوبة ، وليس فيها ما في الآية التي قبلها لم تحتج إلى اللام .
 وقد تقول : ولمَ لم يقدّم لفظ الجلالة في الآية الأولى فيقول : (الله
 يريد ليبين لكم) ؟

فنقول : إن هذا المواطن لا يقتضي التقديم ؛ لأنه لم يذكر أن جهة
 أخرى تُريد غير ذلك ، ولا هو موطنٌ تعريضٍ بجهةٍ أخرى تريد غير هذا
 الأمر ، وإنما هو إخبارٌ عن إرادة الله لذلك ، بخلاف الآية التي تليها ،
 فإنه ذكر جهة أخرى تريد غير ما يريده الله للمؤمنين .
 فلا يناسب التقديم في الآية الأولى ، والله أعلم .





قال تعالى في سورة النساء: ﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ [النساء : ٩٢] .

وقال في سورة التوبة: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة : ١٠٤] .

وقال في سورة الشورى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ [الشورى : ٢٥] .

سؤال

لماذا جاء مع التوبة ب: (من) في آية النساء ، وجاء معها ب: (عن) في آيتي التوبة والشورى ؟

الجواب

لقد ذكر (من) مع التوبة لِيُبَيِّنَ الجهة التي تقبل التوبة ، وهو (الله) .

وذكر معها (عن) لِيُبَيِّنَ طالب التوبة وهم العباد .

فقله : ﴿ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ ﴾ يعني أن التَّوْبَةَ قَبْلَهَا اللَّهُ ، وهو يتوب على مَنْ يفعل ذلك .

وقوله : ﴿ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ يعني أنه يقبل التوبة التي تصدر عن عباده طالبين لها .

وقيل : إن معناه أنه يتجاوز عنهم ، ويعفو عن ذنوبهم التي تابوا منها ، جاء في « روح المعاني » : « وتعديّة القبول بـ : (عن) لتضمُّنه معنى التَّجَاوُز والعفو أي : يقبل ذلك متجاوزاً عن ذنوبهم التي تابوا عنها » (١) .

* * *

(١) روح المعاني : (١١ / ١٥) .



قال تعالى في سورة النساء: ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِيْحُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِيْنَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُوْنَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُوْتِيْهِمْ أَجْرًا عَظِيْمًا﴾ [النساء : ١٦٢] .

سؤال

لماذا قال : ﴿وَالْمُقِيمِيْنَ الصَّلَاةَ﴾ بنصب ﴿الْمُقِيمِيْنَ﴾ مع أنه معطوفٌ على ﴿الرَّاْسِيْحُوْنَ﴾ وهو مرفوع ؟

الجواب

إن هذا مما يسمى في علم النحْوِ بالقطع ، وهو يكثر في المدح والذم والترحم ، ويكون ذلك لأهمية المعطوف^(١) .

والقطع هنا للمدح ، وهو مفعولٌ به لفعلٍ محذوفٍ تقديره (أمدح) أو (أخص) .

وحسّن القطع أنه ذكر عبادتين ظاهرتين وهما : إقامة الصلاة وإيتاء

(١) انظر : (معاني النحو) (٣ / ١٨٧) وما بعدها .

الزكاة ، والصلاة أهم من إيتاء الزكاة ؛ لأنها فرض عين على كل مكلفٍ سواء كان غنياً أم فقيراً ، صحيحاً أم سقيماً ، وهي أهمُّ ركنٍ في الإسلام ، ولا تسقط في حالٍ من الأحوال ، ولذا قطعها للدلالة على فضلها على الزكاة ، أما الصفات الأخرى فهي أمورٌ باطنةٌ وقلبيةٌ .

ونظير ذلك قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ [البقرة : ١٧٧] .

فقطع الصابرين لفضلهم ، وذلك أنهم صابرون في الفقر ، وفي المرض ، وفي القتال ، والبأساء هي البؤس والفقر ، والضراء السقم والوجع ، وحين البأس ؛ أي وقت القتال وجهاد العدو^(١) .

جاء في (البحر المحيط) : « انتصب (والصابرين) على المدح .

ولما كان الصبر مبدأ الفضائل - ومن وجهه - جامعاً للفضائل ؛ إذ لا فضيلة إلا وللصبر فيها أثرٌ بليغٌ ، غير إغرابه ؛ تنبيهاً على هذا المقصد^(٢) .

(١) انظر : روح المعاني (٢ / ٤٨) ، البحر المحيط (٢ / ٧) .

(٢) البحر المحيط (٢ / ٧) .



وجاء في (روح المعاني) : « وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُؤْتُوا عَلَيْهِمُ الْكُفْرَ » نصب على المدح بتقدير : أخصُّ أو أمدح .
 وغَيَّرَ سبكه عما قبله ؛ تنبيهاً على فضيلة الصبر ومزيته على سائر الأعمال ، حتى كأنه ليس من جنس الأول^(١) .



(١) روح المعاني (٢ / ٤٧) .



قال تعالى في سورة النساء: ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ
وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ
وَعِيسَى وَيُحْيَى وَيُوشَعَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۖ وَرُسُلًا قَدْ
قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى
تَكْلِيمًا ۝﴾ [النساء : ١٦٣ - ١٦٤] .

سؤال

لماذا خصّ داود بقوله : ﴿ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ ؟

والجواب

إن أهل الكتاب سألوا سيدنا محمداً ﷺ أن يُنزل عليهم كتاباً من
السَّمَاء ، قال تعالى : ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنِزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ
فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ [النساء : ١٥٣] .

فأجابهم ربُّ العزة أن محمداً ﷺ أوتي مثلما أوتي رسل الله الذين
تؤمنون بهم ، وتُقررون بنبوتهم ، فقال : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا

إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿ وَمَنْ ذَكَرَهُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْآخَرِينَ .

وَأَتَيْنَاهُ كَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ، وَقَدْ نَزَلَ الْكِتَابُ عَلَى دَاوُدَ مِنْجَمًا^(١) ، وَكَذَلِكَ نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ .

فَإِنْ مَنْ ذَكَرَهُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ سَبَقَ ذَكَرَهُمْ ذَكَرَ دَاوُدَ ، اشْتَرَكُوا فِي الْوَحْيِ ، وَلَمْ يُوْتَهُمْ كُلُّهُمْ كِتَابًا ، فَإِنْ قَسَمْنَا مِنْهُمْ لَمْ يَنْزَلْ عَلَيْهِمْ كِتَابًا ، فَاشْتَرَكَ مَعَهُمْ مُحَمَّدٌ ﷺ فِي الْوَحْيِ ، وَأُوْتِيَ كِتَابًا كَمَا أُوتِيَ دَاوُدُ الَّذِي تَوَمَّنُونَ بِهِ ، وَأُرْسِلَهُ كَمَا أُرْسِلَ رُسُلًا آخَرِينَ قَصَّهِمْ عَلَيْهِ ، وَآخَرِينَ لَمْ يَقْصِصْهُمْ عَلَيْهِ .

وَقَدْ تَقُولُ : وَلَمْ يَقُلْ : ﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ﴾ ؟

وَالْجَوَابُ : إِنْ قَسَمْنَا مِنْهُمْ ذَكَرَهُمْ فِي صَدْرِ الْأَنْبِيَاءِ أَنْبِيَاءَ ، وَلَيْسُوا رُسُلًا مِثْلَ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ، فَقَدْ أُوتِيَ مُحَمَّدٌ ﷺ مِثْلَمَا أُوتِيَ أَنْبِيَاءُ اللَّهِ وَرُسُلُهُ جَمِيعًا .

١ - فَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْهِ كَالنَّبِيِّينَ .

٢ - وَأُوْتِيَ كَمَا أُوتِيَ دَاوُدَ .

٣ - وَأُرْسِلَ كَمَا أُرْسِلَ رُسُلُ اللَّهِ مِنْهُمْ قَصَّهِمْ عَلَيْهِ ، وَمَنْ لَمْ يَقْصِصْهُمْ عَلَيْهِ .

٤ - ذكر سبحانه أن الله كلم موسى تكليماً ، وهذه خصوصية لموسى ﷺ .

وأوتي محمد ﷺ ما هو أعظم من ذلك ، فإن موسى كلمه الله على الطور ، وأما محمد ﷺ فقد عرج به إلى السموات العلا ، إلى سدرة المنتهى عندها جنة المأوى .
ثم إن موسى خرَّ صعقاً .

وأما محمد ﷺ فقد قال ربه فيه : ﴿ مَا زَاغَ أَبْصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ [النجم : ١٧] ، فأحرى بكم أن تؤمنوا به ، وقد أوتي مثلما أوتي رُسل الله .

جاء في (روح المعاني) في تحقيق المماثلة بين شأنه ﷺ « وبين شؤون من يعترفون بنبوته من الأنبياء ﷺ في مطلق الإيحاء ، ثم في إيحاء الكتاب ، ثم في الإرسال ، فإن قوله سبحانه : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ منتظم لمعنى (آتيناك) و (أرسلناك) فكأنه قيل : إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى فلان وفلان ، وآتيناك مثلما آتينا فلاناً ، وأرسلناك مثلما أرسلنا الرسل الذين قصصناهم وغيرهم ، ولا تفاوت بينك وبينهم في حقيقة الإيحاء والإرسال ، فما للكفرة يسألونك شيئاً لم يُعطه أحد من هؤلاء الرُسل عليهم الصَّلَاة والسلام »^(١) .

* * *

(١) روح المعاني : (٦ / ٢٦) .



قال تعالى في سورة المائدة: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا﴾ [المائدة : ٢] .

وقال في السورة نفسها أيضاً : ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كُفُورًا قَوْمِينَ لِلّٰهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ ءَلَّا تَعْدِلُوا ءَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة : ٨] .

فقال في الآية الأولى : ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ ... أَن تَعْتَدُوا﴾ ، والتقدير : (على أن تعتدوا) فحذف (على) ، وقال في الآية الثانية : ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ ءَلَّا تَعْدِلُوا﴾ فذكر (على) فما السبب ؟

الجواب

إن الذكر يفيد التوكيد فذكر (على) في الآية الثانية ؛ لأنها أكد ، ذلك أن الآية الأولى في حالة وقعت ومضت وهي حالة عارضة ، وذلك في قوم صدّوهم عن المسجد الحرام ، وهي في أهل مكة وذلك عام الحديبية .



أما الآيةُ الثانيةُ فهي نهى عن حالةٍ مستديمةٍ إلى يومِ القيامةِ ، وهي
النَّهْيُ عن عدمِ العدلِ .

ثم إنَّ الاعتداءَ يدخلُ في عدمِ العدلِ ؛ لأنه اعتداءٌ فدخلت الآيةُ
الأولى في الثانية .

فالثانية أكد وأعم وأشمل ، فجاء فيها ب : (على) وحذفها من
الأخرى .





قال تعالى في سورة المائدة: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [المائدة : ٦] .

سؤال

هل يصح في اللغة عطف الأرجل على الوجه في الغسل ، مع أنه قد فصل بين المعطوف والمعطوف عليه بأجنبي عن الغسل ، وهو المسح بالرؤوس ؟ ثم لماذا فعل ذاك ؟

الجواب

لا شك في صحة هذا العطف في اللغة ، وهو كثير في القرآن وغيره ، قال تعالى : ﴿ فَسَبِّحْنَا اللَّهَ حِينَ نُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ ٧ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ [الروم : ١٧ - ١٨] .

فقد عطف : ﴿ وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ على : ﴿ حِينَ نُمْسُونَ ﴾ وبينهما متعاطفات ، فقوله : ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ ﴾ معطوف على قوله : ﴿ فَسَبِّحْنَ اللَّهَ ﴾ ، و﴿ وَالْأَرْضِ ﴾ معطوفة على ﴿ السَّمَوَاتِ ﴾ .

ونحو ذلك آية الكرسي ، فإن قوله : ﴿ وَلَا يَتُودُّ حِفْظُهُمَا ﴾ معطوف على قوله في أول الآية : ﴿ لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ وبينهما متعاطفات مختلفة وهي : ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ، وقوله : ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ، ونحو ذلك قوله تعالى : ﴿ تَلَسَّ الْإِثْرَ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْإِثْرَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ ﴾ [البقرة : ١٧٧] ، فعطف : ﴿ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ ﴾ على ﴿ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ أي (ومن أقام الصلاة) على ما بينهما من متعاطفات .

وقال تعالى في سورة الجن : ﴿ وَالْوِ اسْتَقِمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴾ [١٦] فعطف هذه الآية على قوله : ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ﴾ وهي الآية الأولى .

فعطف الآية السادسة عشرة على الآية الأولى .

وفي سورة الأعراف عطف قوله : ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ [٨٥] على قوله : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ ﴾ [٥٩] .

على ما بينهما من بُعد ، وذكر قصصاً متعددة ومتعاطفات كثيرة ، فإن بينهما ستاً وعشرين آية ، فلا خلاف في صحّة نحو هذا .

تقول في الكلام : (ذهبت إلى السوق فاشتريت من البقال فاكهة وخضراوات وبيضاً ، ومن البزاز قماشاً وقميصاً ، ومن المكتبة كتابين ودفترأ ، ثم عدت) فتعطف الفعل (عدت) على (ذهبت) في أول

العبارة على ما بينهما من متعاطفاتٍ متعددةٍ مختلفةٍ .

أما لماذا فعل ذلك في آية الوضوء ، فإن الغرضَ إرادةُ الترتيبِ في الوضوء ، فإنه يجب أن تكون أعمالُ الوضوء مرتبةً بحسب ما ذكره القرآن الكريم .





لماذا قال تعالى في المائدة: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾
[المائدة : ٢٦] ، وقال في السورة نفسها في الآية [٦٨] : ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى
الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ ؟

الجواب

إن الآية الأولى قالها ربنا في قوم موسى ؛ الذين نكلوا عن قتال
الجبارين ، وقالوا : ﴿يَكُفِّرُ بِنَا إِنَّكَ لَن تَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَادْهَبْ أَنْتَ
وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [٢٦] قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي
فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ [٢٧] قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً
يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ [٢٤ - ٢٦] .

وقوم موسى ليسوا كافرين ، وإنما هم فاسقون لمخالفة أمر الله في
القتال ، ثم إن هذا الوصف مجانس لما وصفهم به موسى ﷺ
بقوله : ﴿فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ فقال له ربه : ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى
الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ .

وأما الآية الثانية فهي خطابٌ لرسوله محمد ﷺ بخصوص أهل

الكتاب الذين لم يؤمنوا به ، قال تعالى : ﴿ قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ .

وهؤلاء كفرون ، فإنهم لم يؤمنوا برسول الله ، وقد قال الله في هذه الآية : ﴿ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴾ فذكر أنه يزيدهم ما أنزل إليه طغياناً وكفراً ، فقال فيهم : ﴿ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ .

* * *



قال تعالى في سورة المائدة: ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُنْقَبِلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [المائدة : ٢٧] .

وقال في سورة الأحقاف: ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ﴾ [١٦] .

سؤال

عدى الفعل (تقبل) في آية المائدة ب : (من) فقال : ﴿ فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُنْقَبِلْ مِنَ الْآخَرِ . . . إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ ، وعدى الفعل في آية الأحقاف ب : (عن) فقال : ﴿ نَقَبَلُ عَنْهُمْ ﴾ فما السبب ؟

الجواب

إن تعدية الفعل (تقبل) ب : (من) تدل على الاهتمام أو العناية بالذات أو الجهة التي يتقبل منها .

وتعديته ب : (عن) تدل على الاهتمام والعناية بتقبل العمل الصادر عنها ، فإذا كانت العناية والاهتمام بالذات أو الجهة التي يتقبل منها عداه

ب : (من) ، وذلك نحو قوله : ﴿ فَتَقْبَلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُنْقَبَلْ مِنْ
 الْآخَرِ ﴾ ، وقوله : ﴿ رَبَّنَا نَقْبَلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾
 [البقرة : ١٢٧] ، وقوله : ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي ﴾
 [آل عمران : ٣٥] .

أما إذا كان محطَّ العناية والاهتمام على العمل وقبوله فإنه يعدّيه
 ب : (عن) ، وذلك نحو قوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقْبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا
 وَنَجَّوْهُمْ عَنْ سِيَئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ﴾ أي : نتقبل العمل الصادر عنهم .
 وحيث عدّي الفعل (تقبل) ب : (من) لم يذكر له مفعولاً ، أو هو
 يبينه للمجهول ؛ مما يدلُّ على الاهتمام بالذات أو الجهة التي يتقبل
 منها .

فإذا عدّاه ب : (عن) ذكر العمل كما في الآية المذكورة ، وهي
 الآية الوحيدة في القرآن الكريم .
 فدلَّ على أن مناط الاهتمام بالعمل مع تعدية الفعل ب : (عن) ،
 ومناط الاهتمام بالذات أو الجهة مع تعديته ب : (من) ، والله أعلم .



قال تعالى في سورة الأنعام: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضُرَّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنعام : ١٧] .

وقال في سورة يونس : ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضُرَّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس : ١٠٧] .

سؤال

لماذا اختلف التعقيب في الآيتين ، فقال في آية الأنعام : ﴿فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ، وقال في آية يونس : ﴿فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ ؟

الجواب

إن آية الأنعام في افتراض مسّ الخير ، فقد قال : ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخَيْرٍ﴾ ، وأما آية يونس فهي في افتراض إرادة الخير وليس المسّ ، فقد قال : ﴿وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ﴾ ، والإرادة من غير الله قد لا تتحقق ؛ لأنه قد يحول بينها وبين وقوعها حائل ، وأما إرادته سبحانه فلا رادّ لها .

فاختلف التّعقيبان بحسب ما يقتضيه المقام .

ألا ترى أنه لما اتفق الافتراضان في مسَّ الضَّرِّ اتفق الجوابان ، فقد قال في كلِّ منهما : ﴿ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ﴾ ؟ ولما اختلف الافتراضان كان الجواب بحسب ما يقتضيه كلُّ افتراضٍ .

* * *



قال تعالى في سورة الأنعام: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [الأنعام : ٥١] .

وقال في سورة الأنعام أيضاً : ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًَا وَغَرَّتَهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ [الأنعام : ٧٠] .

وقال في سورة السَّجْدَةِ : ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [السجدة : ٣ - ٤] .

سؤال

لماذا قال تعالى في آيتي الأنعام : ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ ، و : ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ فنفسى ب : (ليس) .

وقال في آية السَّجْدَةِ : ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾ فنفسى

ب : (ما) ، وجاء معها ب : (من) ؟

الجواب

إن التَّقِي في آية السَّجْدَةِ أقوى منه في آيتي الأنعام ؛ ذلك أن آيتي الأنعام من الجمل الفعلية ، فهي مبدوءة ب : (ليس) . و (ليس) فعل .

وأما آية السَّجْدَةِ فهي جملة اسمية منفية ب : (ما) ، ومعلوم أن الجمل الاسمية أقوى من الفعلية ، و (ما) أقوى من (ليس)^(١) .

هذا علاوة على المجيء مع ذلك ب : (من) الاستغراقية التي تُفيد نفي الجنس وتُفيد التوكيد مع ذلك ، فهي تُفيد نفي الولي والشَّفيع على سبيل الاستغراق .

وأما سبب ذلك - والله أعلم - فإن الكلام في آيتي الأنعام على أصنافٍ خاصةٍ من الناس .

فإن الإنذار في الآية الأولى للذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم على هذه الحالة ، وهناك غيرهم كثيرٌ من غير هذا الصَّنَفِ ، فإن هناك مَنْ لا يؤمن أصلاً باليوم الآخر ، ولا يخاف الحشر ، وهناك أصنافٌ آخرون غير هؤلاء .

وأما الآية الثانية فإن التذكير فيها لنفي مخافة أن تؤخذ بجريرتها وتُسَلَمَ بذنبها وتفضح به ، وذكر من حالة هذا الصَّنَفِ بقوله : ﴿أُولَٰئِكَ

(١) انظر : معاني النحو (١ / ٢٧٢) وما بعدها .

الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾ . [٧٠]

وأما آية السجدة فالخطاب لعموم مَنْ يصحُّ خطابه من الثقلين ، لا يخصُّ صنفاً دون صنفٍ ولا واحداً دون آخر ، وإنما هو خطابٌ عامٌّ يعم الجميع ، فقد قال : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِّنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ فلم يذكر صفة معينة ، ولا صنفاً خاصاً .

فلما عمَّ ذلك الجميع احتاج إلى التوكيد ولا شك ، فإنه جارٍ في العادة أن يكون للشخص وليٌّ واحدٌ ، أو أن يكون لمجموعة من الناس وليٌّ واحدٌ ، أما ألا يكون للخلق جميعاً إلا وليٌّ واحدٌ وليس لأحد منهم وليٌّ غيره ، فهذا يحتاج إلى التوكيد ، فأكدته بالجملة الاسمية (من) الاستغرافية .

هذا أمرٌ .

والأمر الآخر أنه لم يذكر في آيتي الأنعام شيئاً من صفاتِ الله ، وإنما ذكر اسمه العلم في آية ، فقال : ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾ ، وأعاد الضمير على الربِّ في الآية الأخرى ، فقال : ﴿ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾ .

وأما في آية السجدة فذكر له صفاتٍ عظيمةً ، فقال : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ [٤] .

وقال : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ [٥] .

وقال : ﴿ ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿ [٦ - ٧] .

ويستمرُّ في ذكر صفاته العظيمة وقدرته التي لا تُحَدُّ .

فناسب ذلك أن يؤكد أنه ليس للخلق من دونه وليٌّ ، ولا من دونِ رضاه شفيع ، وإنما هو الولي الأوحد للخلق أجمعين .

قد تقول : ولكنه ذكر من صفات المعصية والضلال في آيتي الأنعام ما لم يذكره في آية السجدة ، أفلا يقتضي ذلك تأكيد نفي الولي والشفيع فيهما ؟

والجواب : أن ليس الأمر كما توهمت ، بل لقد ذكر في سياق آية السجدة من المعصية والكفر ما لم يذكر في آيتي الأنعام .

فقد قال في آية الأنعام [٥١] : ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾ .

فلم يذكر لهم معصية ، وإنما قال عنهم : إنهم يخافون أن يحشروا إلى ربهم في هذه الحال ، ومعنى ذلك أنهم مقرِّون بالحشر ، معترفون به ، يخافون ربهم ويخافون أن يحشروا ، وليس لهم من دون الله وليٌّ ولا شفيع ، وهذا ليس معصية ولا ذنباً .

وأما آية الأنعام الأخرى فإنه قال فيها : ﴿ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ

لِعِبَادٍ وَلَهُوًّا ﴿١٠٠﴾ أَي : اتركهم ، ﴿وَذَكَّرِيَهُ﴾ : أي بالقرآن مخافة أن تؤخذ نفسٌ بجريرتها وتجزى بكسبها ، ولم يذكر لها ذنباً ، وأما الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً ، فأمر بتركهم .

وأما آية السجدة فإنها في سياقٍ من ينسب إلى رسولِ الله ﷺ الكذب وافتراء القرآن وفيمن ينكر الحشر والمعاد ، فقال : ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ فنسبوا إليه ﷺ افتراء القرآن أي كذبه على الله ، وقال عنهم : ﴿وَقَالُوا أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَءِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ﴾ [١٠] .

فهم كذبوا الرسول ﷺ وأنكروا الحشر والمعاد ، ولا شك أن هذا أكبر مما ذكر في آيتي الأنعام ، فاقضى السياق تأكيد نفي الولي والشفيع من دون الله ، وطاعته ورضاه من هذه الجهة أيضاً ، فاقضى تأكيد ذلك في آية السجدة من كل وجه ، والله أعلم .



قال تعالى في سورة الأنعام: ﴿وَبَلَدًا حُجَّتْ نَاصِيَّتُهَا وَإِنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ فِيهَا أَنْفُسًا ۚ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (٨٣) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِلْيَاسَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا ۖ كُلًّا فَضَلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾ [الأنعام : ٨٣ - ٨٦] .

سؤال

ما سرُّ ترتيبِ الأنبياءِ في هذه الآياتِ ؟

الجواب

ربنا أعلم بسرَّ ترتيبِ كلامِهِ ، ولكن هناك أكثرُ من ظاهرةٍ في ترتيب هؤلاء الأنبياءِ سلام الله عليهم ، فنحن نلاحظ نسقاً منتظماً في هذا الترتيب ، وهو أنه يذكر ثلاثة أنبياء ثم يعود إلى مَنْ هو أقدم من المذكورين .

ثم يذكر ثلاثة أنبياء آخرين ويعود بعدهم إلى مَنْ هو أقدم ، وهذا هو الأمر الظاهر في هذا الترتيب .

١ - فقد ذكر إبراهيم وإسحاق ويعقوب ، ثم ذكر بعدهم مَنْ هو أقدم منهم جميعاً ، وهو نوح عليه السلام .

٢ - ثم ذكر بعد ذلك : داود وسليمان وأيوب ، ثم ذكر بعدهم مَنْ هم أقدم منهم وهم : يوسف وموسى وهارون .

٣ - ثم ذكر بعد ذلك : زكريّا ويحيى وعيسى ، ثم ذكر بعدهم : إلياس وهو أقدم منهم .

٤ - ثم ذكر إسماعيل واليسع ويونس ، ثم ذكر بعدهم : لوطاً وهو أقدم منهم .
هذا من ناحية .

ومن ناحية أخرى : إن هناك علاقة ما تربط بين المذكورين ، إضافة إلى علاقة النبوة التي تجمع بين الجميع ، وإيضاح ذلك :

١ - أن إبراهيم وإسحاق ويعقوب تربط بينهم علاقة النبوة ، فإسحاق ابن إبراهيم ، ويعقوب ابن إسحاق .

٢ - وأن داود وسليمان تربط بينهما علاقة النبوة والملك ، فسليمان ابن داود ، وكانا ملكين .

٣ - وأن سليمان وأيوب كلاهما قال الله تعالى فيهما : ﴿ نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ [ص : ٣٠] ، أولهما : الغني الشاكر وهو سليمان ،

وثانيهما : الفقير الصابر ، والشكر والصبر جماع الإيمان كما قيل ، فإن الإيمان نصفه صبرٌ ونصفه شكرٌ ، وقد جمع بينهما في سورة (ص) .

٤ - أيوب ويوسف : كلاهما أنعمَ عليه بعد الابتلاء ، وأصابه الرخاء بعد الشدة .

٥ - يوسف وموسى : كلاهما رسولٌ ، ولم يذكر القرآن بينهما اسمَ رسولٍ فيما أعلم ، وقد قال موسى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَاذْلَمْتُمْ فِي شَكِّكُمْ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ﴾ [غافر : ٣٤] .

٦ - موسى وهارون يجمع بينهما الأخوة والرسالة .

٧ - زكريا ويحيى : يجمعُ بينهما النبوة فيحيى ابن زكريا .

٨ - يحيى وعيسى : كلاهما مستغربُ الولادة .

الأول : من أبوين لا ينجبان أحدهما شيخٌ فإن ، والآخر أمٌ عاقرةٌ ، وعيسى من أمٍ بلا أب .

٩ - أن عيسى خاتمة النسب من ولد إسحاق إذ ليس له أب ، والمذكورون بعد عيسى سلسلةٌ أخرى ، ومن ذرية أخرى ليست من ذرية إسحاق ، فكان عيسى الحد الفاصل بين السلسلتين .

١٠ - فقد ذكر أن إلياس من ولد إسماعيل وليس من ذرية إسحاق .

١١ - وإسماعيلُ أخو إسحاقَ ، وهو ابن إبراهيمَ من هاجر عليهم السلام .

١٢ - اليسع صاحبُ إلياسَ ، وحيث ورد ذكر اليسع في القرآن ، يسبقه بذكر إسماعيلَ .

١٣ - يونسُ ولوطُ كلاهما ليس من ذرية إبراهيمَ ، وكلاهما خرج يحمل همَّ الدعوة إلى الله .

فإن يونس خرج مُغاضباً قومه ، وظنَّ أن لن يضيقَ الله عليه ، فخرج يحمل همَّ الدعوة إلى الله .

وإن لوطاً خرج مهاجراً إلى ربه ، كما قال تعالى فيه : ﴿ فَنَامَنَ لَمُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي ﴾ [العنكبوت : ٢٦] .

وجمع بينهما في سورة الصّافات .

فبدأت زمر الأنبياء بالذهابِ إلى ربّه وهو سيدنا إبراهيم ، ﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ ﴾ [الصافات : ٩٩] . وخُتِمت بالمهاجر إلى ربّه سيدنا لوط .

قد نقول : لِمَ بدأ بسيدنا إبراهيمَ ، ولم يبدأ بسيدنا نوح ﷺ ؟

والجواب : إن الكلامَ والسياقَ في سيدنا إبراهيمَ ، فإن الآياتِ تبدأ بقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا ءَالِهَةً . . . وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَكُوتًا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . . فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى

كُوكِبًا . . . فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي . . . فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ
هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ . . . ❖ .

ويستمر الكلام على سيدنا إبراهيم من الآية (٧٤) إلى الآية
(٨٣) ، فكان ذلك هو المناسب .

وقد أُثير سؤال آخر في هذا السِّياق : وهو أنه قال تعالى : ❖ وَمَنْ
ءَابَاؤُهُمْ وَذُرِّيَّتُهُمْ وَإِخْوَانُهُمْ ❖ فَلِمَ لَمْ يقل : (وأزواجهم) ؟
والجواب : إن السِّياق في ذكر الأنبياء ، والنِّسَاء لسن كذلك ،
فلا يناسب ذكر الأزواج .

* * *



في الآيات السابقة وهي قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (٨٣) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٤) وَإِلْيَاسَ كُلًّا مِّن الصَّالِحِينَ (٨٥) وَاسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا كُلًّا أَفَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿[الأنعام : ٨٣ - ٨٦] .

سؤال

لماذا ختم الآيات بما ختم ، فقال في مجموعة من الأنبياء :
﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ، وقال في قسم آخر : ﴿كُلُّ مِّن الصَّالِحِينَ﴾ ،
وقال في الآخرين : ﴿وَكُلًّا أَفَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ؟

الجواب

إن خاتمة كل آية مناسبة لمن ذكر فيها من الأنبياء ، وإن كانت كل فاصلة تصح على جميع الأنبياء .

فقوله تعالى : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا

هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١﴾ ذكر فيه إسحاق ويعقوب ، وقد أنعم الله عليهما
بالهداية ، فقال : ﴿ كَلَّا هَدَيْنَا ﴾ ويعقوب أنعم الله عليه بلقب
(إسرائيل) ، وقيل : معناه في لسانهم : صفوة الله ، وقيل : عبد الله ،
وقيل : رجل الله ، وقيل غير ذلك ^(١) .

وأنعم عليه بعد فقد ولده بأنه أعاد إليه ولده ، وجعله عزيز مصر ،
ورفعه ابنه على العرش ، وجعل أولاده أنبياء وهم الأسباط ، وذريته من
بعده ينتسبون إليه اعتراضاً به فيقال : (بنو إسرائيل) .

وداود صار قائداً وصار ملكاً ، وسليمان ملك ، وهب الله له ملكاً
لا ينبغي لأحد من بعده ، وأيوب أغناه الله بعد الابتلاء ، وآتاه أهله
ومثلهم معهم ، وآتاه مالا وفيراً ، وموسى وهارون أكرمهما الله بالرسالة
والآيات العظيمة ، والنصر على فرعون الذي أغرقه الله وجنوده في اليم
في آية عظيمة من آيات الله .

فكلاً جزاه بإحسانه ، فناسب ذلك قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي
الْمُحْسِنِينَ ﴾ .

وأما قوله : ﴿ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ، فإن
زكريّا قتل بعد قتل ولده ، ويحيى قتل ، وعيسى أريد قتله فرفعه الله
إليه ، فلا يناسب ذلك أن يقول فيهم : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ ؛ لأن

(١) انظر : الكشف (١ / ٢١٢) ، البحر المحيط (١ / ١٧٣) ، روح المعاني



معناه أنه يجازي المحسنين بالقتل والخوف ومحاولة القتل .
وأما إسماعيلُ واليسعُ ويونسُ ولوطُ فقد أكرمهم الله بالرسالة
والتفضيل على عالمي زمانهم ، ولم يعطهم ما أعطى الأولين من الملكِ
ونحوه .

ولم يصبهم ما أصاب مَنْ ذكرهم بعد الأولين من القتل والخوف ،
فذكر أنه فضّلهم على العالمين ، وهو أعلى وسام .





قال تعالى في سورة الأنعام: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْتَدَةً﴾ [الأنعام : ٩٠] .

سؤال

ما هذه الهاء في (اقتده) ، وما دلالتها ؟

الجواب

هذه الهاء اسمها هاء السكت ، ويؤتى بها عند الوقف ، وفي مثل هذه المواضع يكون الإتيان بها جائزاً ، وقد جاءت هنا لغرض لطيف ، فقد جاءت بعد ذكر عدد من الأنبياء منهم إبراهيم ، وإسحاق ، ويعقوب ، ونوح ، وداود ، وسليمان ، وأيوب ، ويوسف ، وموسى ، وهارون ، وزكريّا ، ويحيى ، وعيسى ، وغيرهم .

ثم قال بعد ذلك : ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْتَدَةً﴾ [٩٠] .

أي : اقتد بهدى هؤلاء حصراً ، وقف عنده ، ولا تطلب هدى في غير هداهم .



أي : اقتدِ بهدى هؤلاء حصراً ، وقِفْ عنده ، ولا تطلب هدىً في
غير هداهم .

وقدم الجار والمجرور ؛ للدلالة على القصير ، وهو من لطيف
البيان .





قال تعالى في سورة الأنعام: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَتِي وَيُنْذِرُوكُم لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ [الأنعام : ١٣٠] .

وقال في سورة الزمر: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنْذِرُوكُم لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الزمر : ٧١] .

سؤال

لماذا قال في الأنعام: ﴿يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَتِي﴾ وقال في الزمر: ﴿يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ رَبِّكُمْ﴾ ؟

الجواب

إن سورة الأنعام جرى فيها ذكر قصص الماضين في مواضع كثيرة منها ، وفيها من التحذير ومواضع العبرة ما يكفي للاعتاظ .

فمن ذلك قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنٍ مَّكَّنْهُمْ فِي

الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦﴾ .

وقوله : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رِيسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ ﴿١٠﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾ .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى آتَاهُمُ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَائِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ﴿٣٤﴾ .
أي : من أخبارهم وقصصهم .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴾ ﴿٤٢﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا نَضُرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٤٤﴾ فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٥﴾ .

ثم ذكر قصة إبراهيم وحيرته حتى اهتدى إلى خالقه في عشر آيات ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا أَزَرَ اتَّخَذْتَ أَصْنَامًا ؕ إِلَهًا... ﴾ ﴿٧٤-٨٣﴾ .

وذكر مجموعة من الأنبياء قبل وبعد إبراهيم ، فقال : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ... ﴾ .

إلى أن قال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدِ... ﴾

ثم ذكر إشاراتٍ أخرى إلى أممٍ ورسلٍ سابقين .

فناسب ذكر القصص التي تستدعي الحذر والموعظة قوله تعالى :
﴿ يَفْضُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي ﴾ .

وأما في سورة الزمر فلم يأت شيءٌ من ذلك ، ولم تأت إشارةٌ إلى الأمم السابقة غير قوله : ﴿ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَنْذَرْتَهُمْ الْعَذَابَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (٢٥) فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْمَغْزَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿ [٢٥ - ٢٦] .

ثم إنه ورد في سورة الزمر من ذكر الكتاب وما يقتضي تلاوته الكثير ، فقد قال في أول سورة الزمر : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ (١) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿ [١ - ٢] .

والكتاب إنما أنزل ليُتلى ويُتبع ما فيه .

وقال : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [٢٣] .

وذلك عند تلاوته أو سماع تلاوته .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَنْذَكُرُونَ ﴾ (٢٧) قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَنْفَعُونَ ﴿ [٢٧ - ٢٨] . وذلك يتبين من تلاوته .

وقال : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَكَىٰ فَلِنَفْسِهِ ۖ

وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا ﴿٤١﴾ . وإنما أنزله ليتلوه عباده ، ويعملوا بما فيه ، ويتعظوا .

وقال : ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بِغَتَّةٍ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [٥٥] ، وذلك يكون بتلاوته ، والاطلاع على ما فيه .

حتى إنه ذكر الكتاب في مشهد من مشاهد القيامة ، فقال : ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ ، والكتاب إنما جيء به ليطلع عليه من يطلع ، وذلك إنما يكون بتلاوة ما فيه .

ومما قيل في ذلك الكتاب : إنه صحائف الأعمال ، وقيل : إنه اللوح المحفوظ ، وقيل غير ذلك ، فناسب ذكر التلاوة في الزمر والقصص في الأنعام ، والله أعلم .



قال تعالى في سورة الأعراف: ﴿قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذَّةً وَمَا مَدْحُورًا لَّئِنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأعراف : ١٨] .

وقال في سورة (ص) : ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ [ص : ٨٤ - ٨٥] .

سؤال

لماذا قدّم في آية الأعراف من تبعه على ملء جهنم ، فقال : ﴿لَّئِنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ .

وقدّم ملء جهنم على من تبعه في آية (ص) فقال : ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ؟

الجواب

إن كلتا الآيتين في قصة آدم وإبليس في السورتين ، وقد تقدّم قبل هذه القصة في سورة (ص) الكلام على جهنم وعذابها ، وذلك من قوله : ﴿هَذَا وَابْتَاسَ لِلطَّغْيِينِ لَشَرَّ مَثَابٍ﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنَسِ الْمِثَادُ ﴿٥٥﴾ ... ﴿إلى قوله : ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ [٥٥ - ٦٤] .

فلما تقدّم الكلام على جهنم قدّم ما يتعلق بها وهو ملء جهنم .
وأما في سورة الأعراف ، فقد تأخر ذكر جهنم وعذابها عن هذه
القصة ، فلما تأخر ذكر جهنم أخر ما يتعلق بها في القصة .

هذا أمر ، والأمر الآخر أنه تقدّم على القصة في الأعراف ذكر من
تبع إبليس ، ممن أهلكهم الله من أهل القرى ، فقال : ﴿ وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ
أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأُسْنَابِنَا أَوْهَمَ قَائِلُونَ ﴾ ﴿٥﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَانَهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنَا إِلَّا أَن
قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٤﴾ [٥ - ٤] .

وتقدّمها عتاب ربنا لأهل الأرض لقلّة شكرهم ، فقال : ﴿ وَلَقَدْ
مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ [١٠] .

فكانه صدق عليهم إبليس ظنه ، فاتبعوه حين قال في قصّة آدم في
هذه السورة : ﴿ وَلَا تَجِدْ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ [١٧] .

فناسب تقديم من اتبعوه في الأعراف من هذه الناحية أيضاً .

هذا إضافة إلى أن إبليس ذكر في الأعراف ما سيحتال لذرية آدم ؛
ليتبعوه أكثر مما ذكره في (ص) ، فقد قال :

١ - ﴿ لَا قُعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ .

٢ - ﴿ ثُمَّ لَا يَتَبَّهُهُمْ مِّن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ .

٣ - ﴿ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ .

٤ - ﴿ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ ﴾ .

٥ - ﴿ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ .

٦ - ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأعراف : ١٧] .

في حين قال في (ص) :

- ﴿لَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ٨٢ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿ [٨٣ - ٨٢] ،

فلما أفاضَ فيما سيفعله ، ويحتال لذرية آدم في الأعراف ليتبعوه ، ناسب أن يقدم مَنْ تبعه من هذه الذُّرية ، بخلاف ما في (ص) التي لم تكن فيها مثلُ هذه المناسبةِ ، فناسب كلُّ تعبيرٍ مكانه من كلِّ وجهٍ .

* * *



قال تعالى في سورة الأعراف: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف : ٥٥ - ٥٦] .

وقال فيها: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الأعراف : ٢٠٥] .

وقال في سورة الأنعام: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّكُمْ مِّنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّيِّنًا أَنجَلْنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام : ٦٣ - ٦٤] .

سؤال

لماذا ذكر الخوف في آيتي الأعراف ، فقال في الآية الأولى : ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ وقال في الآية الثانية : ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ والخيفة هي الخوف ، ولم يذكر الخوف في آية الأنعام ، وإنما قال : ﴿تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ والخيفة نقيض الجهر ؟

الجواب

إن الدعاء والذكر المذكورين في آيتي الأعراف ، إنما هما في مقام

العبادة ، والخوف المذكور فيهما إنما هو الخوفُ من اللهِ دعاءً وذكرًا .
وأما آيةُ الأنعام فهي في مقامِ الخوفِ مما قد يحيطُ بالناسِ في
ظلماتِ البرِّ والبحرِ ، فلو ذكر الخوف لانصرف إلى هذه الأمورِ
المخوفة ، ولم ينصرف إلى الخوفِ من الله .

والخوفُ في مثلِ هذه المواطنِ مما يعتري النفسَ البشرية ، وهذا
ظاهرٌ معلومٌ ، وقد أوضحته الآيةُ وسياقها ، فقد ذكرَ تضرعهم وتذللهم
إليه سبحانه قائلين : ﴿ لَيْنَ أُنَجِّنَا مِنْ هَذِهِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ وطلبُ النجاةِ
إنما يكون من الأمورِ المخوفة .

وقال بعد ذلك : ﴿ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ﴾ فسمَّى ذلك
كرباً ، فاتضح الفرق بين الموضعين فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه .



قال تعالى في سورة الأعراف في قصّة نوح : ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴾ [الأعراف : ٦٤] .

وقال في سورة يونس في قصة نوح : ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ [يونس : ٧٣] .

سؤال

لماذا قال في سورة الأعراف : ﴿ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ وقال في سورة يونس : ﴿ وَمَنْ مَعَهُ ﴾ ^(١) ؟

الجواب

من أوجه منها :

١ - أن (الذين) اسمٌ موصولٌ مختصٌّ ، وهو يخصُّ جماعة

(١) أما السؤال عن نجينا وأنجيناه فقد ذكرناه في كتابنا (بلاغة الكلمة في التعبير القرآني) (ص ٧٢) .

الذكورِ العقلاء ، ولا يُطلق على المفردِ أو المثنى .

وأما (من) فإنه اسمٌ موصولٌ مشتركٌ ، يطلق على المفردِ والمثنى والجمع المذكرِ والمؤنثِ .

وأن سياقِ القصّةِ في سورةِ يونسَ فيه إلماخٌ إلى أن قومه كبر عليهم تذكيره لهم بآياتِ ربهم ، وبقاؤه بينهم يبلغ دعوة ربّه ، وأن نوحاً تحدّاهم بأن يجمعوا أمرهم ، ويسعوا في إهلاكه ، وألا يمهلوه ، قال تعالى : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي إِيَّائِي فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ فَعَلَ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ ﴾ [٧١] .

وليس الأمرُ في الأعرافِ كذلك ، وإنما هو تبليغٌ ودعوةٌ ، وقصارى ما قال فيه الملائ من قومه : ﴿ إِنَّا لَنُرِيكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ ، فردّ عليهم قائلاً : ﴿ يَتَقَوْمِ لَيْسَ بِضَلَالَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ .

فلما كانتِ المواجهةُ في يونسَ أشدّ ، وأنه تحدّاهم أن يجمعوا أمرهم ، ويسعوا في إهلاكه ، وألا يمهلوه ، كان ذلك مدعاةً إلى قلةٍ من يؤمن له وأن يخاف من يخاف في مثل هذا الظرف العصيب .

فقال في هذا السياقِ : ﴿ فَجَنَيْنَهُ وَمَنْ مَعَهُ ﴾ وهذا يحتمل في اللغة أن يكون معه شخصٌ أو شخصان ، وليس فيه تنصيصٌ على الجمعِ .

وأما في الأعرافِ فإن قوله : ﴿ فَأَجْنَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ تنصيصٌ على أن معه جماعة من المؤمنين له ، وليس شخصاً واحداً أو شخصين قطعاً ،

فناسبت حالة التحدي والمواجهة الشديدة أن يقول : (من) التي ليس فيها تنصيصٌ على الجمع .

وفي الحالة الأخرى أن يقول : (الذين) التي هي تنصيصٌ على أن المؤمنين له جماعةٌ ، وليس واحداً ؛ ذلك أن السياق لا يستدعي مثل حالة الخوف تلك ، ولا يستدعي قلة المؤمنين على النحو الذي في يونس .

٢ - إن القصة في الأعراف أطول مما في يونس ، فإنها في الأعراف ستُّ آياتٍ ، من الآية التاسعة والخمسين إلى الآية الرابعة والستين ، وهي في يونس ثلاثُ آياتٍ من الآية الحادية والسبعين إلى الآية الثالثة والسبعين .

وإن كلمة (الذين) أطول من (من) فناسب في مقام الإطالة أن يأتي بأطول الكلمتين .

٣ - وعلاوةً على ذلك فإن كلمة (من) في يونس أكثر مما في الأعراف .

وإن كلمة (الذين) في الأعراف أكثر مما في يونس ، فإن كلمة (من) وردت في يونس (٢٤) أربعاً وعشرين مرةً ، ووردت في الأعراف (١٨) ثماني عشر مرةً .

وأن كلمة (الذين) وردت في الأعراف (٤٧) سبعا وأربعين مرةً ، ووردت في يونس (٢٨) ثمانياً وعشرين مرةً .

فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه من حيث السُّمة التعبيرية لكلِّ سورة^(١) .
فاتضح أن كلَّ تعبيرٍ مناسب لموضعه الذي ورد فيه من كلِّ وجه .

* * *

(١) انظر : موضوع (السمة التعبيرية للسياق) في كتابنا (التعبير القرآني) .



قال تعالى في سورة الأعراف: ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاْمَنْتُمْ بِهٖ قَبْلَ اَنْ ءَاْذَنْ لَكُمْ ﴾ [الأعراف : ١٢٣] .

وقال في سورة طه [٧١] ، وفي سورة الشعراء [٤٩] : ﴿ قَالَ ءَاْمَنْتُمْ لَمْ يُقَبَلْ اَنْ ءَاْذَنْ لَكُمْ ﴾ .

سؤال

لماذا قال في سورة الأعراف : ﴿ ءَاْمَنْتُمْ بِهٖ ﴾ وقال في سورتي طه ،
والشعراء : ﴿ ءَاْمَنْتُمْ لَمْ ﴾ ؟

الجواب

إن معنى : ﴿ ءَاْمَنْتُمْ بِهٖ ﴾ أي بالله تعالى .

و : ﴿ ءَاْمَنْتُمْ لَمْ ﴾ أي : لموسى ﷺ ، والمعنى : صدقتم
وأقررتم له ، والسياق يوضح ذلك .

قال تعالى في الأعراف : ﴿ قَالُوا ءَاْمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٦﴾ رَبِّ مُوسَى
وَهَارُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاْمَنْتُمْ بِهٖ قَبْلَ اَنْ ءَاْذَنْ لَكُمْ اِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مِّكْرَتُمُوْهُ فِى الْمَدِيْنَةِ
لِنُخْرِجُوْا مِنْهَا اَهْلَهَا ﴾ .

وقال في سورة طه : ﴿ فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ﴿٧٠﴾ قَالُوا ءَامَنَّا لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ﴾ ، فقلوه : ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ﴾ يعني موسى عليه السلام .

وقال في سورة الشعراء : ﴿ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٨﴾ قَالُوا ءَامَنَّا لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ﴾ . وهو نحو ما مر في طه .

وإذا رأيت الإيمان معدى باللام ، فاعلم أنه لغير الله فإنه لا يعديه مع الله إلا بالباء نحو قوله : ﴿ حَتَّىٰ تَوُفُّوهُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ ﴾ [الممتحنة : ٤] وقوله : ﴿ ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ .

وفي القرآن عدى (آمن) باللام مع الأشخاص غالباً ، وذلك نحو قوله : ﴿ لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ [البقرة : ٥٥] ، وقوله : ﴿ لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ ﴾ [التوبة : ٩٤] ، وقوله : ﴿ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة : ٦١] .

وربما استعمله مع غير الأشخاص نادراً ، وذلك نحو قوله : ﴿ وَلَنْ تُؤْمِنَ لِرُقَيْكَ حَتَّىٰ تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ ﴾ [الإسراء : ٩٣] .



قال تعالى في سورة الأعراف: ﴿قَالَ يٰمُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمَىٰ فَخُذْ مَا آتَيْنَكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿١٤٤﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاكِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الأعراف : ١٤٤ - ١٤٥] .

سؤال

لماذا قال في الآية الأولى: ﴿فَخُذْ مَا آتَيْنَكَ﴾ ، وقال في الآية التالية لها: ﴿فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ﴾ فذكر القوة ولم يذكرها في الآية الأولى ؟

الجواب

إن ذلك لعدة أمور منها :

١ - أن الآية الأولى في الإيتاء ، والثانية في الإيتاء والتبليغ ، فقد أمره في الآية الثانية أن يأخذ ما آتاه بقوة ، ويبلغه قومه ، فقد قال له فيها: ﴿وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ ، وهذا أمرٌ بالتبليغ ، والتبليغ يحتاج إلى قوة وجهٍ وعزيمة .

٢ - إنه طلب من قومه في الآية الثانية أن يأخذوا بأحسنها ، فإنه لم

يقول : (وأمر قومك يأخذوا بها) بل قال : ﴿يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ وهو أقوى من عموم الأخذ وأكد ، ذلك أن فيما آتاه حسناً وأحسن ، فأمرهم أن يأخذوا بالأحسن ، فإذا كان قومه مأمورين بما هو أقوى وأكد ، ناسب أن يكون هو كذلك ، فكان مأموراً أن يأخذها بقوة .

٣ - إن في الآية الثانية تفصيلاً ليس في الآية الأولى .

فإنه قال في الآية الأولى : ﴿فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ﴾ ، فقال : ﴿مَا آتَيْتُكَ﴾ على الإجمال .

وفصل في الآية الثانية ما آتاه ، فقال : ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ .

وأجمل في الطلب في الآية الأولى ، فقال : ﴿فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ﴾ ، وفصل في الآية الثانية ما أجمله في الآية الأولى من الطلب ، فقال : ﴿فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ .

فكما أجمل في ذكر ما آتاه في الآية الأولى أجمل في الأمر بأخذها ، وكما فصل في ذكر ما آتاه في الآية الثانية ، فصل وبين في الأمر بأخذه ، فناسب الإجمال الإجمال ، والتفصيل التفصيل .

٤ - ومما حسن ذلك أيضاً - إضافة إلى ما ذكرنا - أن الآية الأولى وردت عقب إفاقة موسى بعدما خرَّ صعقاً ، فقد جاءت الآية الأولى عقب قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا بَلَغَ لَبُّهُ لِّلْحَبْلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُتُّ لِيْلِكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٤٣] .

والإنسان بعدما يفيق من صعقة يصعقها يكون واهن القوي .

وقد ذكر قبل الآية الأولى أكثر من أمر يدعو إلى وهن القوة ، فقد ذكر أنه ﴿ خَرَّ ﴾ أي : قد هوى وسقط ، والخرور مدعاة إلى الوهن .

وذكر أنه (صعق) أي غشي عليه ، ومعنى (صعق) في اللغة : غُشي عليه وذهب عقله^(١) ، وأن قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَفَاقَ ﴾ دليل على الغشي^(٢) . والصعق مدعاة إلى وهن القوى .

فكل من الخرور والصعق يدعو إلى الوهن فكيف إذا اجتمعا ؟ فلم يذكر الأخذ بالقوة بعد ذكر الإفاقة مباشرة ؛ إذ العادة أن يكون الإنسان واهناً في مثل هذا الوقت ، فأخره إلى ما بعد ذلك في الآية الثانية ، فناسب كل تعبير موضعه من كل وجه ، والله أعلم .

* * *

(١) انظر : لسان العرب (صعق) (١٢ / ٦٦) .

(٢) انظر : لسان العرب (صعق) (١٢ / ٦٧) .



قال تعالى في سورة الأنفال: ﴿كَذَّابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٦﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ لَمْ يَكْ مُغِيرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٧﴾ كَذَّابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الأنفال : ٥٢ - ٥٤] .

سؤال

١ - ما الفرق بين الدأبين المذكورين لآلِ فرعون في الآية الثانية والخمسين ، والآية الرابعة والخمسين ؟

٢ - لماذا قال في الآية الثانية والخمسين : ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ ، وقال في الآية الرابعة والخمسين : ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالِ فِرْعَوْنَ﴾ ؟

الجواب

١ - الدأب الأول هو مشابهتهم لهم في الكفر ، ذلك أنه سبق الآية الأولى قوله تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ

وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَ هُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنْتَ اللَّهُ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٥١﴾ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ... ﴿٥٠-٥٢﴾ .

فالدَّابُّ الأول هو مشابھتهم في الكفر والجري على عاديتهم ،
ألا ترى أنه قال : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ اتَّوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ ﴾ ، ثم قال :
﴿ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ .

أما الدَّابُّ الثاني فإنه مشابھتهم لهم في تغيير النعم والأحوال ، فقد
قال قبل الآية الرابعة والخمسين : ﴿ ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهُ لَمْ يَكْ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى
قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنْتَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [٥٣] ، ثم قال بعدها :
﴿ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ .

قد تقول : وما التغيير الذي أحدثوه ، فإنهم كفار على كل حال ،
ولم يغيروا شيئاً ؟

فنقول : إنهم كانوا على حال من الكفر ، حتى جاء موسى فدعاهم
وأنذرهم ، وجاءهم بالآيات الدالة على صدقه ، فكذبوا بها فزادوا على
ما هم عليه تكذيبهم بآيات الله ، كما قال تعالى : ﴿ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ﴾
فعاجلهم العقوبة بالإغراق .

جاء في (البحر المحيط) : « وتغيير آلِ فرعون ومشركي مكة ،
ومن يجري مجراهم بأن كانوا كفاراً ، ولم تكن لهم حالة مرضية ، فغيروا
تلك الحالة المسخوطة إلى أسخط منها ، من تكذيب الرسل والمعاندة
والتخريب وقتل الأنبياء والسعي في إبطال آيات الله ، فغيّر الله تعالى

ما كان أنعم عليهم به وعاجلهم ولم يمهلهم»^(١) .

وجاء في (الكشاف) : «أي : دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون ، ودأبهم عادتهم وعملهم الذي دأبوا فيه ؛ أي داوموا عليه وواظبوا ، و(كفروا) تفسيراً لدأب آل فرعون ...

﴿حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ فإن قلت : فما كان من تغيير آل فرعون ومشركي مكة حتى غيّر الله نعمته عليهم ، ولم تكن لهم حال مرضية فيغيروها إلى حال مسخوطة ؟

قلت : كما تغيرت الحال المرضية إلى المسخوطة تغيرت الحال المسخوطة إلى أسخط منها .

وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول ﷺ إليهم كفرّة عبدة أصنام ، فلما بعث إليهم بالآيات البينات ، فكذبوه وعادوه ، وتحزبوا عليه في إراقة دمه ، غيروا حالهم إلى أسوأ مما كانت ، فغير الله ما أنعم به عليهم من الإمهال وعاجلهم بالعذاب»^(٢) .

٢ - وأما الجواب عن السؤال الثاني فإن كلّ عقوبة مناسبة للحالة التي هم فيها ، فقد قال في الآية الأولى : ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ وقال في الأخرى : ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْتَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ .

(١) البحر المحيط (٤ / ٥٠٧) .

(٢) الكشاف (٢ / ٢٠) .

ذلك أن الكفرَ أعمُّ من التكذيبِ بآياتِ الله ، فقد يكون الكفرُ بالتكذيبِ وبغيره ، من نحو عبادةٍ غيرِ الله ، والمعتقداتِ الباطلة ، وغير ذلك من نحو ما أخبر به ربُّنا في قوله : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ﴾ [المائدة : ٧٣] ، وقوله : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ [المائدة : ٧٢] ، وقوله : ﴿ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ [المائدة : ١٠٣] .

فالتكذيبُ بآياتِ اللهِ نوعٌ من أنواعِ الكفرِ .

فقال في عقوبةِ الكفرِ : ﴿ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ﴾ وهو أمر عام يشمل عقوبات الدنيا والآخرة .

وقال في عقوبةِ التكذيبِ بالآياتِ : ﴿ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَاهُ آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ ، وهذه حالةٌ من حالاتِ الأخذِ بالذنوبِ ، فقد يكون الأخذُ بالذنوبِ بالتعذيبِ والسجينِ والنارِ وغير ذلك .

فجعلَ عقوبةَ الكفرِ الذي هو عامٌ ، الأخذَ بالذنوبِ وهو عامٌ ، وجعلَ عقوبةَ التكذيبِ بالآياتِ الذي هو أخصُّ من الكفرِ بالإهلاكِ والإغراقِ ، وهو أخصُّ .

هكذا من ناحية ، ومن ناحيةٍ أخرى أن قوله : ﴿ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ﴾ عقابٌ عامٌ قد يكون في الدنيا ، وقد يكون في الآخرة ، وقد يكون فيهما .

وأما قوله : ﴿ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَاهُ آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ فلأنه عقابٌ في الدنيا فهو أخصُّ من حيث الوقت ، فإن الإهلاكَ والإغراقَ إنما يكونان في

الدنيا وليساً من عقابِ الآخرة ، فكانت عقوبةُ الكفرِ أعمَّ من حيث النوع والوقت .

ومن الملاحظ أنه قال في الآية الرابعة والخمسين : ﴿ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ﴾ فذكر الرب وأضافه إلى ضميرهم ، في حين قال في الآية الثانية والخمسين : ﴿ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ ذلك أنه قبل ذكرِ التكذيبِ بآياتِ ربهم ذكر نعمه عليهم ، فقال : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ فناسب ذكرُ الربِّ ؛ لأن الربَّ هو المربي والمنعم ، جاء في (روح المعاني) : « وأشير بلفظ الربِّ إلى أن ذلك التغير كان بكفر نعمه تعالى لما فيه من الدلالة على أنه مربيهم المنعم عليهم »^(١) .

ثم إنه أضافَ الربَّ إلى ضميرهم ؛ ليبين قبحَ كفرهم ، فإنهم كفروا بآياتِ ربهم الذي أنعم عليهم ، فإنه من أقبح كفرِ النعم أن تكفر نعمة ربك ؛ الذي رباك وأنعم عليك ، فذلك أدل على قبح كفرهم .

هكذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه ذكر مرةً لفظَ الجلالة (الله) ، ومرةً ذكرَ الربَّ ؛ ليدل على أن الرب هو الله وليس شيئاً آخر .

* * *



قال تعالى في سورة يونس: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [يونس : ١٩] ، وقال في سورة هود: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ [هود : ١١٠] ، وقال في سورة فصلت: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ [فصلت : ٤٥] ، وقال في سورة الشورى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى : ١٤] .

سؤال

لماذا قال في آية الشورى: ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ ولم يقل مثل ذلك في بقية الآيات ؟

الجواب

إن الآيات في يونس وهود وفصلت إنما هي في أمة واحدة ، والقضاء يمكن أن يكون بينهم عاجلاً أو آجلاً .

أما آية الشورى فهي في أمم مختلفة أكثرها هالك ، فلا يمكن القضاء بينهم في الدنيا ، وإنما يقضى بينهم في الآخرة ، وهو الأجل المسمى لذلك .

وإيضاح ذلك أنه قال في يونس : ﴿ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ فهي أمة واحدة اختلفت ، والقضاء بينهم ممكن ؛ لأنهم أمة واحدة مختلفة .

وقال في هود : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴾ ، وهذه الآية في بني إسرائيل حين اختلفوا في الكتاب ، والقضاء بينهم ممكن في الحياة الدنيا ، ونحوها آية فصلت فإنها تطابق آية هود ، قال تعالى في فصلت : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴾ .

وأما آية الشورى فهي في سياق أمم مختلفة متعاقبة ، منها أمم مندثرة هالكة ، فكيف يكون القضاء بينها في غير اليوم الآخر وهو الأجل المسمى ؟ قال تعالى : ﴿ ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ ﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴾ [١٣ - ١٤] . فناسب كل تعبير مكانه .



قال تعالى في سورة يونس: ﴿وَأَمَّا نُرْيِكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ فَآلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ [يونس : ٤٦] .

وقال في سورة غافر: ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْمًا نُرْيِكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ فَآلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ [غافر : ٧٧] .

وقال في سورة الرعد: ﴿وَإِنْ مَا نُرْيِكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ فَآلَيْنَا عَلَيْكَ أَلْبَلَعُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد : ٤٠] .

سؤال

لماذا رُسمت ﴿وَأَمَّا﴾ في آيتي يونس وغافر متصلة ، ورُسمت في آية الرعد: ﴿وَإِنْ مَا﴾ منفصلة مع أنها كلها في هذه الآيات إنما هي (إن) الشرطية مع (ما) الزائدة المؤكدة ؟

الجواب

إن هذا من أمورِ رسمِ المصحفِ ، ورسم المصحف لا يُقاس عليه ، ولكن مع ذلك قد يبدو أن لهذا الاختلاف تعليلًا ، ولا ندرى إن كان مقصوداً أم لا .

فنقول : إن السياق في آيتي يونسَ وغافرٍ إنما هو في الكلام على الآخرة ، والآيتان تذكران الرجوعَ إلى الله ، فقد قال في آية يونسَ : ﴿فَالْتَبْنَا مَرْجِعَهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ وقال في آية غافرَ : ﴿فَالْتَبْنَا يُرْجَعُونَ﴾ ، وهذا الرجوعُ في الآيتين إنما هو في الآخرة .

قال تعالى في يونسَ : ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِقَوْلِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ (٤٥) وَإِنَّمَا نُرِيكَ بِضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ فَالْتَبْنَا مَرْجِعَهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ (٤٦) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ [٤٥ - ٤٧] .

فقوله : ﴿فَالْتَبْنَا مَرْجِعَهُمْ﴾ يعني في يوم القيامة ، وهو متصل بما ذكره من أمور الآخرة ، وواقع فيه .

وقال في غافر : ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٠) إِذِ الْأَغْطُلُ فِيْ أَعْنَقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ (٧١) فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ (٧٢) ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَتَيْتَ مَا كُنْتُمْ تَشْرِكُونَ (٧٣) مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَل لَّمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِن قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ (٧٤) ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ (٧٥) أَذْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ (٧٦) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْمَا نُرِيكَ بِضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ فَالْتَبْنَا يُرْجَعُونَ [٧٠ - ٧٧] .

فالكلام كما ترى في سياق عذاب الآخرة ، وقد وقعت الآية في هذا السياق ، فإن قوله : ﴿فَالْتَبْنَا يُرْجَعُونَ﴾ يعني في الآخرة ، وهو متصل بما ذكره من أمور الآخرة .

وأما السياق في الرعد فهو في الدنيا ، فقد جاء قبل الآية قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَ هُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنْ أَعْلَامٍ مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ (٣٧) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴿٣٨﴾ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ مَا نُرِيدُكَ . . . ﴿ الآية [٣٧ - ٤٠] .

وجاء بعدها قوله : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْفُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [٤١] .

فقوله : ﴿ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ إنما هو في الآخرة ، فهو يذكر أمراً سيقع في الآخرة ، والكلام إنما هو على الدنيا بخلاف آيتي يونس وغافر ، فإنهما في سياق الآخرة .

ففصلت (ما) عن (إن) في الرعد إشارة إلى الفصل بين الأحداث ، فالكلام على الدنيا ، والحساب إنما هو في الآخرة .

ووصلت (ما) ب : (إن) في آيتي يونس وغافر ، إشارة إلى أن الأحداث متصلة ببعضها ، والله أعلم .



قال في سورة يونس: ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي
الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [يونس : ١٠١] .

وقال في سورة القمر: ﴿ حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ ﴾
[القمر : ٥] .

سؤال

لماذا رُسم الفعل (تغني) في آية يونس بالياء ، ورُسم في آية القمر
من دون ياء أي : (تغن) ؟

الجواب

إن رسم المصحف لا يُقاس عليه كما هو معلوم ، ومع ذلك فإنه
يبدو أن هذا الاختلاف في الرسم له دلالة .

فلقد زاد في آية يونس على ما في القمر ، فقد قال في القمر: ﴿ فَمَا
تُغْنِ النُّذُرُ ﴾ ، وقال في يونس: ﴿ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ ﴾ فزاد الآيات
على النذرٍ فراد في الرسم تبعاً لذلك .

ثم إنه عندما تزيد دواعي الإغناء ينبغي أن يزيد الإغناء ، فلما زادت



الدواعي في يونسَ انبغى أن يزيد الإغناء .

ولما نقصتِ الدواعي في القمرِ نقص شيءٌ من الحدثِ تبعاً لذلك ،
فنقص من الرسمِ في القمرِ مناسبةً لنقصِ الدواعي ، والله أعلمُ .





قال تعالى في سورة هود: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [هود : ٢٠] .

وقال في سورة الشورى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [الشورى : ٣١] .

سؤال

لماذا قال في هود: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ﴾ وقال: ﴿وَمَا كَانَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ فجاء بالفعل الماضي ، وقال في سورة الشورى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ وقال: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ بأسلوب الخطاب للحاضر؟

الجواب

إن الكلام في هود إنما هو في الآخرة ، وهو يدور على أحداث ماضية كانت في الدنيا ، فقد قال: ﴿أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [١٨] ،

فاقتضى ذكرُ الفعلِ الماضي ، وأما الخطابُ في الشورى فهو في الدنيا ،
 قال تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ
 كَثِيرٍ ﴾ [٣٠] . فاقتضى كل منهما ما ذكر في موضعه .





قال تعالى في سورة هود: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ [هود : ٤٠] .

السؤال الأول

ما المقصود بـ : (أهلك) أ هم الأهل ، أم هو فعلٌ ماضي من الإهلاك ؟

الجواب

إن المقصود بـ : (أهلك) هم الأهل ، وليس فعلاً ماضياً ، ويدلُّ على ذلك أمورٌ منها :

١ - أن الإهلاك لم يحصل بعد ، وأن المؤمنين لم يركبوا بعد في السفينة ، فإنه قال بعد هذه الآية : ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ نَجِّرُهَا وَمُرْسَاهَا ﴾ [٤١] .

٢ - لو كان (أهلك) فعلاً ماضياً لكان الاستثناء مفرغاً ، أي : إن المستثنى منه غيرٌ مذكور ، والاستثناء المفرغ إنما يكون في النفي

وشبهه ، ولا يقع في الإثبات إلا نادراً ، والفعل في الآية مثبتٌ فلا يترجح أنه فعل .

٣ - ومما يدلُّ على أن المقصود بـ : (أهلك) هم الأهل ، قوله تعالى في سورة (المؤمنون) : ﴿ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ﴾ [٢٧] فإن الضمير في (منهم) يعودُ على الأهل .

٤ - لو كان المقصود بـ : (أهلك) الفعل لكان الناجون جماعتين :

أ - مَنْ سبق عليه القول .

ب - وَمَنْ آمَن .

وهذا يقتضي أن مَنْ سبقَ عليه القول ليسوا ممن آمن ، ومع ذلك فقد نجا ، وهذا لا يصح .

٥ - المجيء بـ : (على) مع الفعل (سبق) يدلُّ على أن المقصود بمن سبق عليه القول أنه معذبٌ ، كقوله تعالى : ﴿ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ و : ﴿ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ ﴾ ونحو ذلك .

بخلاف استعماله مع اللام فإنه بشرى بالحسنى ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠١] ، وقوله : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصافات : ١٧١ - ١٧٢] .

السؤال الثاني

قال في هذه الآية - آية هود - : ﴿وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ﴾ ، وقال في آية (المؤمنون) : ﴿وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ﴾ فذكر في آية (المؤمنون) (منهم) ولم يذكر ذلك في آية هود ، فما سبب ذلك ؟

الجواب

إن القصة في سورة هود مبنية على العموم في أكثر من جانب من جوانبها ، أما القصة في سورة (المؤمنون) فمبنية على الخصوص ، ومما يوضح ذلك :

١ - قوله في هود : ﴿وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ ، وقوله في (المؤمنون) : ﴿وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ﴾ وما في هود أعم مما في (المؤمنون) فإنه لم يقل (منهم) .

٢ - أنه قال في هود : ﴿وَمَنْ ءَامَنَ﴾ فزاد على الأهل : ﴿وَمَنْ ءَامَنَ﴾ ولم يذكر ذلك في (المؤمنون) .

ولا شك أن ما في هود أعم فإنه زاد على الأهل من آمن .

٣ - أنه قال في هود : ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [٤٣] ، وهذا يفيد العموم فإنه استغرق نفي العاصم إلا من رحم الله ، وذلك أنه نفى ب : (لا) النافية للجنس ، ولم يقل مثل ذلك في (المؤمنون) .

٤ - قال في هود : ﴿ قِيلَ يَنْحُوحُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ ﴾ [٤٨] . وقال في (المؤمنون) : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴾ [٢٩] .

فإنه في هود زاد السلام على البركات ، ولم يذكر ذلك في (المؤمنون) ، وقال في هود : ﴿ وَبَرَكَاتٍ ﴾ وهو جمعُ بركة ، في حين قال في (المؤمنون) : ﴿ مُنْزَلًا مُبَارَكًا ﴾ بالافراد .

وقال في هود : ﴿ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ ﴾ ، ولم يقل مثل ذلك في (المؤمنون) ، وإنما دعا لنفسه : ﴿ أَنْزِلْنِي ﴾ .



قال تعالى في سورة هود في قصة عاد: ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [هود : ٦٠] .

وقال في سورة هود أيضاً في قوم فرعون : ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ﴾ [هود : ٩٩] .

سؤال

لماذا قال في عاد : ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ فذكر (الدنيا) ، وقال في قوم فرعون : ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً﴾ ولم يذكر الدنيا ، مع أن المقصود بالإشارة هي الدنيا ؟

الجواب

١ - إن قصة عاد في السورة أطول من قصة موسى وفرعون ، فقصة عاد إحدى عشرة آية ، تبدأ من الآية الخمسين إلى الآية الستين ، وأما قصة موسى فهي أربع آيات من الآية السادسة والتسعين إلى الآية التاسعة والتسعين .

فناسب ذكر (الدنيا) مقام الإطالة والتبسيط في قصة عاد ، وناسب

عدم ذكرها والاكتفاء بالإشارة إليها في مقام الإيجاز .

٢ - ذكر في قصة عادٍ أموراً تتعلق بالدنيا ، منها أنه قال فيها : ﴿وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ [٥٢] ، فقد ذكر في هذه الآية أمرين مهمين من أمور الدنيا :

أحدهما : سعة الرزق ، وبه تقوم الحياة ، وهو قوله : ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ .

والآخر : زيادة القوة ، وبه استمرار الحياة الكريمة ، وهو قوله : ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ ولم يذكر أمراً يتعلق بالدنيا في قصة موسى .
فناسب ذكر الدنيا والإشارة إليها في قصة عادٍ ، وعدم ذكرها والاكتفاء بالإشارة إليها في قصة موسى من هذه الجهة أيضاً .

٣ - أشار إلى العذاب الذي أحاط بعادٍ ، ونجاة هودٍ ومن آمن معه في الدنيا ، فقال : ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [٥٨] .

ولم يُشر إلى عذابٍ أو عقوبة أحاطت بفرعون وملئه في الدنيا ، فناسب من جهة أخرى ذكر (الدنيا) ، والإشارة إليها في قصة عادٍ ، والاكتفاء بالإشارة إليها في قصة موسى .

٤ - ذكر العذاب الذي سيصيب فرعون وقومه يوم القيامة ، فقال : ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ [٩٨] ، ولم يذكر شيئاً عن عذابٍ سيصيب عاداً يوم القيامة .

فناسب من جهة أخرى ذكر الدنيا في قصة عاد ، وعدم ذكرها والاكتفاء بالإشارة إليها في قصة فرعون .

ويحسن أن نذكر من جهة أخرى أنه اختلف التعقيب بعد كل قصة بما يناسب المقام ، فقد قال تعقياً على قصة عاد : ﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَهُ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ ، وقال تعقياً على قصة فرعون : ﴿ يَقْدُمُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأُورَدَهُمُ النَّارَ وَيُنْسَى الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ﴾ (٩٨) وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَهُ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُنْسَى الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴾ [٩٨ - ٩٩] ، فلم يزد على قوله : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ في قصة عاد ؛ لأنه لم يذكر فيها أمراً يتعلق بيوم القيامة .

وقال في قصة فرعون بعد ذكر العذاب : ﴿ وَيُنْسَى الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ﴾ ثم قال بعد قوله : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ : ﴿ يُنْسَى الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴾ ، فكان كل تعبير أنسب بالموضع الذي ورد فيه .



قال تعالى في سورة هود في قوم صالح : ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود : ٦٧] .

وقال في السورة نفسها في مدين قوم شعيب : ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود : ٩٤] .

سؤال

لماذا قال في قوم صالح : ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ بتذكير الفعل (أخذ) ، وقال في قوم شعيب : ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ بالتأنيث مع أن الفاعل واحد ، والفصل بين الفعل والفاعل واحد ؟

الجواب

من المعلوم أنه يجوز في نحو هذا تذكير الفعل وتأنيثه ؛ لأن الفاعل غير حقيقي التأنيث ، وأما اختيار التذكير والتأنيث في كل موضع فله أكثر من سبب منها :

١ - أنه قيل : إنه أخبر عن قوم شعيب بثلاثة أنواع من العذاب كلها مؤنثة الألفاظ ، وهي : الرجفة ، والصيحة ، والظلة ، فناسب ذلك

التأنيث في أهل مدين ، جاء في (درة التنزيل) : « هل لتخصيص قصة شعيب بـ : (أخذت) فائدة ليست لها في قصة صالح عليه السلام ؟

الجواب عن هذا الموضع هو أن يقال : إن الله أخبر عن العذاب الذي أهلك به قوم شعيب عليه السلام بثلاثة ألفاظ منها : (الرجفة) في سورة الأعراف في قوله : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِذْكَ إِذْ الْخَيْرُونَ ﴾ [٩٠] فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمٍ ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾ [٩٠ - ٩٢] .

وذكر ذلك قبله في مكان آخر .

ومنها (الصيحة) في سورة هود في قوله تعالى : ﴿ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيمٍ ﴾ [٩١] كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ نَمُودُ ﴾ [٩٤ - ٩٥] .

ومنها : (الظلة) في سورة الشعراء في قوله تعالى : ﴿ فَأَخَذَهُمُ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴾ [١٨٩] .

فلما اجتمعت ثلاثة أشياء مؤنثة الألفاظ في العبارة عن العذاب الذي أهلكوا به غلب التأنيث في هذا المكان على المكان الذي لم تتوال فيه هذه المؤنثات ، فلذلك جاء في قصة شعيب : ﴿ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾ ^(١) .

وهذا الكلام فيه نظر .

والصوابُ : أن مدين ذكر سبحانه عنهم أنهم أخذتهم الصَّيْحَةُ ،
وأنهم أخذتهم الرجفةُ ، وأما عذاب يوم الظلةِ ، فإنه لم يُصب مدينَ ،
وإنما أصاب أصحاب الأيكة ، قال تعالى فيهم : ﴿ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ
الظِّلَّةِ ﴾ [الشعراء : ١٨٩] . وكلاهما أُرسل إليهما شعيبٌ ، هذا من
ناحية .

ومن ناحية أخرى أن (الرجفة) أخذت قوم صالح أيضاً ، قال تعالى
فيهم : ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ [الأعراف : ٧٨] ، فهذا التعليلُ فيه نظرٌ .

٢ - إنه عبّر عن عذاب قوم صالح بالخزي ، فقال : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ
أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِن خِزْيِ يَوْمِئِذٍ ﴾
[هود : ٦٦] .

والخزيُّ مذكّرٌ ، فناسب التذكيرُ في قوم صالح^(١) .

قد تقول : إنه قال في قصة مدينَ : ﴿ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ
يُخْزِيهِ ﴾ [٩٣] ، والعذاب مذكر .

فنقول : إنه ذكر العذاب أيضاً في قصة ثمودَ ، فقال : ﴿ فَيَاخُذْكُمْ
عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴾ [٦٤] ، وذكر الخزيَ علاوةً على ذلك فناسب التذكيرَ في
قوم صالح .

٣ - إن التعقيبَ على قوم صالح وعقابهم أشد مما ذكره في قوم
شعيبَ ، فقد قال في قوم صالح : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ

(١) انظر : كتابنا (معاني النحو) (٢ / ٤٨٥ - ٤٨٨) (باب الفاعل) .

ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنْكَ وَمِنْ خِزْيِ يَوْمٍ إِذْ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿٦٦﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيرِهِمْ جَثَمِينَ ﴿٦٧﴾ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا إِلَّا إِنَّا شَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْدًا لِّشَمُودَ ﴿٦٨﴾ [٦٦ - ٦٨] .

وقال في قوم شعيب : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيرِهِمْ جَثَمِينَ ﴾ [٩٤ - ٩٥] . ومن النظر في النصين يتبين لنا ما يأتي :

أ - أنه قال في قوم صالح : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾ .

وقال في مدين : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾ .

والفاء تفيد التعقيب ؛ ذلك أنه قال على لسان نبيها صالح : ﴿ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴾ [٦٤] .

فناسب التوعّد بالعذاب القريب ذكر الفاء التي تفيد الترتيب والتعقيب ، ثم إن نبيهم توعّدهم بعد عقر الناقة بالعذاب بعد ثلاثة أيام ، فلما انقضت الأيام الثلاثة حلّ بهم العذاب ، فناسب ذلك أيضاً ذكر الفاء التي تفيد الترتيب والتعقيب ، وليس الأمر كذلك في مدين ، فناسب فيها ذكر الواو .

ب - إنه ذكر الخزي في عقوبة قوم صالح ، فقال : ﴿ وَمِنْ خِزْيِ يَوْمٍ إِذْ ﴾ ولم يذكر ذلك في قوم شعيب .

ج - وذكر قوة الله وعزته تعقياً على هلاك قوم صالح ، فقال : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴾ ، ولم يذكر مثل ذلك في قوم شعيب .

د - وقال في قوم صالح : ﴿ أَلَا إِنَّ نَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ﴾ ، ولم يقل مثل ذلك في قوم شعيب .

فاتضح أن التعقيب على قوم صالح كان أشد ، فجاء في عقوبتهم بلفظ التذكير ، فقال : ﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّبِيحَةَ ﴾ ؛ لأن المذكر أقوى من المؤنث .

وقد ذكرنا في تذكير وتأنيث لفظ الملائكة أنه إذا كان ثمة أمر أشد من آخر ؛ كأن يكونا موقفين عذاب أحدهما أشد من الآخر ، جيء بما هو أشد بالتذكير للدلالة على قوة الأمر وشدته ، فناسب التذكير قوم صالح ، والتأنيث قوم شعيب .

٤ - وعلاوة على كل ذلك ؛ فإن قصة قوم شعيب في هذه السورة أطول من قصة قوم صالح ، فإن قصة قوم صالح ثمانى آيات ، من الآية الحادية والستين إلى الآية الثامنة والستين .

وإن قصة مدين اثنتا عشرة آية من الآية الرابعة والثمانين إلى الآية الخامسة والتسعين ، وإن كلمة (أخذت) أطول من (أخذ) فناسبت الكلمة الطويلة طول القصة من جهة أخرى .

٥ - وردت كلمة (العذاب) في قوم صالح في القرآن الكريم أكثر مما وردت في مدين ، فإنها وردت في قوم صالح سبع مرات وهي :

قوله تعالى : ﴿ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [الأعراف : ٧٣] .

وقوله : ﴿ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴾ [هود : ٦٤] .



وقوله : ﴿فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الشعراء : ١٥٦] .

وقوله : ﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾ [الشعراء : ١٥٨] .

وقوله : ﴿فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ﴾ [فصلت : ١٧] .

وقوله : ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ [القمر : ٣٠] .

وقوله في عادٍ وثمودَ وفرعونَ : ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾
[الفجر : ١٣] .

ووردت في أهلِ مدينَ مرةً واحدةً ، وذلك قوله تعالى : ﴿سَوْفَ
تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ [هود : ٩٣] .

وإن من معاني (الصيحة) في اللغة (العذاب)^(١) ، فذكر الصيحة
في قومٍ صالحٍ ، إشارةً إلى معنى العذاب ، ومناسبةً لذكره الذي تكرر
فيهم ، ولم يكن الأمر كذلك بالنسبة إلى قومٍ شعيبٍ أهل مدين ، فجاء
بالفعل على لفظ الصيحة وهو التأييث .

٦ - وأما قوله تعالى تعقيباً على قوم شعيبٍ : ﴿أَلَا بُعْدًا لِمَدْيَنَ كَمَا
بُعِدَتْ ثَمُودُ﴾ فذلك لأن طبيعة العذاب واحدة في القومين ، فكلاهما
أهلك بالصيحة ، فشبّه هلاك مدين بهلاك ثمود ، والله أعلم .



(١) انظر : لسان العرب (صبح) (٣ / ٣٥٣) .



قال تعالى في سورة يوسف : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾
[يوسف : ٢] .

وقال في سورة الزخرف : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾
[الزخرف : ٣] .

سؤال

لماذا ذكر الإنزال في آية يوسف والجعل في الزخرف ؟

الجواب

لقد ذكر الإنزال في آية يوسف ؛ لأنه ذكر ما يتعلق بالإنزال ، وهو قوله : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفِيلِ ﴾ [٢] . . . ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ ءَايَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ ﴾ [٧ - ٣] .

فقد ذكر أن ربه يقصُّ عليه أحسن القصص ، وأنه أوحى إليه هذا القرآن ، وأن هذه القصة جوابٌ للسائلين عنها ، ومعنى ذلك أنه أنزله إليه .

وسورة يوسف هي في عمومها سرّد لقصة يوسف ؛ التي سُئل عنها رسول الله ﷺ ، فقد ذكر في أسباب نزولها أن جماعة من اليهود سألو رسول الله ﷺ أن يحدثهم بأمر يعقوب وولده ، وشأن يوسف وما انتهى إليه .

وقيل : إن جماعة من اليهود وجهوا إلى رسول الله ﷺ من أهل المدينة مَنْ يسأله عن رجل من الأنبياء كان بالشام ، أخرج ابنه إلى مصر ، فبكى عليه حتى عمي . ولم يكن بمكة أحد من أهل الكتاب ، ولا من يعرف خبر الأنبياء فأنزل الله سورة يوسف جملة واحدة كما في التوراة^(١) .

وقد قال سبحانه في آخر القصة : ﴿ ذَلِكْ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴾ [١٠٢] .

فقد ذكر سبحانه أن هذا من أنباء الغيب ، فدل ذلك على أن هذا الكتاب إنما هو إنزال من عند الله ؛ لأن قومه لا يعلمون عن هذه القصة شيئاً ، فناسب ذلك ذكر الإنزال .

أما في آية الزخرف فلم يذكر الإنزال ، وإنما ذكر الجعل ؛ لأنه لم يذكر ما يتعلق بالإنزال ، فقد قال بعدها : ﴿ وَإِنَّمَا فِي أَمْرِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا عَلِيُّ حَكِيمٌ ﴾ [٤] ، ففي قوله : ﴿ فِي أَمْرِ الْكِتَابِ ﴾ و ﴿ لَدَيْنَا ﴾ و ﴿ لَعَلِي ﴾

(١) انظر : روح المعاني (١٢ / ١٧٠) ، فتح القدير (٣ / ٦) .

دلالة على أن الكلام ليس على الإنزال ، وإنما على ما هو في الأعلى ، فلم يذكر الإنزال .

ثم إنه تردد لفظ الجعل في السورة عدة مرات ، من نحو قوله : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [١٠] ، وقوله : ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴾ [١٥] ، وقوله : ﴿ وَجَعَلُوا أَمْلًا لِيَكُونَ الَّذِينَ هُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِنِ شَاءَ ﴾ [١٩] ، وقوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴾ [٦٠] ، وغيره ، فناسب ذكر الجعل فيها .

هذا من جهة ، ومن جهة أخرى أن لفظ (الجعل) ورد في الزخرف أكثر مما في سورة يوسف ، فقد ورد في الزخرف (١١) إحدى عشرة مرة ، وورد في سورة يوسف (٤) أربع مرات .

وإن الإنزال ومشتقاته ورد في يوسف (٣) ثلاث مرات ، وورد في الزخرف مرة واحدة ، فناسب ذكر الجعل في الزخرف والإنزال في يوسف من جهة أخرى .

جاء في (ملاك التأويل) في سبب الاختلاف بين هاتين الآيتين : « أن آية سورة يوسف لما كانت توطئة لذكر قصصه عليه الصلاة والسلام . . . ومستوفياً ما كان أهل الكتاب يظنون أنهم انفردوا بعلمه ، فأنزل الله هذه السورة موفيةً من ذلك أتمه ومعرفةً من قصصه العجيب ، ومؤديةً أكمله وأعمه ، ولا أنسب عبارة من قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ ليعلم العرب وأهل الكتاب أن ذلك منزلٌ من عند الله تعالى . . .



وليقطع العربُ والجميعُ أن محمداً ﷺ لم يتلقَ ذلك القصص من أحدٍ من العربِ إذ لم يكن عندهم من نَبَأٍ ، ولا رحل في تعرُّفه إلى أحدٍ ، فكان قصصاً وآيةً مُعَلِّماً بصحة رسالته ﷺ وعظيم تلك العناية ، فالتعبيرُ بالإنزالِ هنا بيِّنٌ .

وأما آيةُ الزخرفِ ، فلم تُبَيَّنْ على إخبارٍ ، بل أعقبت بأي الاعتبارِ واللفظِ والتنبيهِ والتذكاريِّ^(١) .



(١) ملاك التأويل (٢ / ٥٣٦ - ٥٣٧) .



يقول الله سبحانه في سورة الرعد : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا لَهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۖ ﴾ [الرعد : ١٥] .

ويقول : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ [الحج : ١٨] .

بإسناد الفعل (يسجد) إلى : (مَنْ) التي هي للعاقل في الآيتين .

وقال في آية أخرى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفِيوُا ظِلَالَهُ عَنِ الْأَيْمِينَ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ۖ ﴾ [النحل : ٤٨ - ٤٩] ، بإسناد الفعل (يسجد) إلى (ما) فما السبب ؟

الجواب

قال تعالى في آية الرعد : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ۖ ﴾ ، والطَّوع والكره من صفات العقلاء ؛ إذ العاقل هو الذي يختار

الفعل طوعاً أو يُستكره عليه ، فناسب إسنادُ السجودِ إلى (مَنْ) التي هي للعاقل .

وأما آية الحجِّ فإنها في سياقِ العقلاء ، فقد قال قبلها : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝١٧ ۝١٨ ﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ . . . ﴿ الآية .

فناسب إسنادُ السجودِ إلى (مَنْ) أيضاً .

وأما آية النحلِ فإنها ذكرت في سياقِ العموم ، فقد جاء قبل الآية قوله سبحانه : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفَتَوُا ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ۝١٥ ۝١٦ ﴾ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ . . . ﴿ الآية ، فقد قال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ وكلمة (شيء) تدلُّ على العموم من عاقلٍ وغيره ، لهذا من جهة .

ومن جهة أخرى أنه قال في الآية : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ فبين الساجدين بقوله : (مِنْ دابة) ، وكلمة (دابة) عامة ، واستعمالها في غير العاقل هو الغالب ، فناسب إسنادُ الفعلِ إلى (ما) من جهتين :

الأولى : العمومُ في (شيء) .

والأخرى : العموم وغلبة غير العاقل في (دابة) .

(ما) كما هو معلومٌ أعمُّ من (مَنْ) ، وما تدلُّ عليه أكثر مما تدل عليه (مَنْ) .

فإن (مَنْ) خاصة بذواتِ العقلاء ، وأما (ما) فهي تدل على ذواتِ ما لا يعقل وعلى صفاتِ العقلاء .

فالأول نحو قولك : (آكلُ ما تأكلُ وأركبُ ما تركبُ) ، قال تعالى : ﴿ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ [المؤمنون : ٣٣] .

والثاني : نحو قولك (ما زيد ؟) فتقول : تاجرٌ أو كاتبٌ ، ونحو قوله تعالى : ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا ﴾ [الشمس : ٧] ، والذي سَوَّاهَا هو الله ، وقوله : ﴿ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ [النساء : ٣] ، فاتضح أن ما تدل عليه (ما) أعظم وأكثر مما تدل عليه (من) ، فذوات غير العاقل أكثر من ذواتِ العقلاء ، فكيف إذا أُضيف إليهم صفاتُ العقلاء ؟

فناسب العمومُ كلمة (ما) في آية النحلِ إضافةً إلى ما بيَّن به (ما) من غير العاقل ، أو ما غلب فيه ذلك ، وهو قوله : (من دابة) فناسب ذلك : (ما) أيضاً .

ومن اللطيفِ أن نذكر ههنا أن الله سبحانه إذا أسندَ السجودَ إلى (مَنْ) أتبعه بذكرِ غير العاقلِ ، وإذا أسنده إلى (ما) أتبعه بذكرِ العاقلِ .

فقد قال في آية الرعدِ : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ ثم عطف عليه بقوله : ﴿ وَظِلَالُهُمْ ﴾ والظلالُ غير عاقلٍ .

وقال في آية الحجِّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ ، وعطف عليه الشمسَ والقمرَ والنجومَ ونحوها .

وقال في آية النحلِ : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ وعطف عليه

الملائكة ، حتى إنه فعل ذلك مع فعل التسبيح في قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّاتٍ ﴾ [النور : ٤١] ، فعطف (الطير) على : ﴿ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ .

وقد تقول : ولم قال في آية الحج : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ ﴾ بعد قوله : ﴿ وَمَن فِي الْأَرْضِ ﴾ وهم داخلون فيمن قبلهم ؟
والجواب من أكثر من وجه :

فقد يكون ذلك من باب عطف الخاص على العام ، فإن قوله : ﴿ وَمَن فِي الْأَرْضِ ﴾ لا يخصُّ الناسَ وحدهم ، بل قد يكونون من الناس أو من غيرهم من الجن أو عباد الله الآخرين الذين لا نعلمهم .

وعطف الخاص على العام غير عزيز في اللغة ، قال تعالى : ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾ [البقرة : ٢٣٨] .

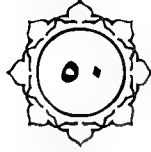
والصلاة الوسطى من الصلوات ، وقال : ﴿ فِيهَا فَكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرَمَانٌ ﴾ [الرحمن : ٦٨] ، والنخل والرمان فاكهة .

أو إن السُّجُودَ الأول بمعنى السجود العام ، وهو التَّسْخِيرُ والانقياد لله والخضوع له ، وهذا لا يخصُّ الإنسان ، بل يعمُّ الجميع من عاقل أو غيره ، وهو ليس عبادةً بالنسبة إلى المكلفين ، وإن السجود الثاني سجود طاعة واختيار ، كما قال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ .

وقد يقوِّي هذا الاحتمال أنه ذكر قبل الآية أصنافاً من الناس ، من يسجد لله سجود طاعة وكثيراً حقَّ عليه العذاب ، وذلك قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا
إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ ، فالمجوسُ والذين أشركوا وقسمٌ من
الصابئين لا يسجدون لله سجودَ طاعةٍ واختيارٍ ، فقد يكون من بين هؤلاء
مَن يعبد النارَ ، أو يعبد النجومَ ، أو غير ذلك من المعبوداتِ .
فناسب أن يقول : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ .





قال تعالى في سورة الحجر: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر : ٢] .

سؤال

لِمَ قُرِئَتْ (رُبَّمَا) بتخفيفِ الباءِ ؟

الجواب

إن (ربما) قرئت بالتخفيفِ والتشديدِ ، وكلتا القراءتين سبعة متواترة .

أما الإجابةُ عن التخفيفِ والتشديدِ فإن التخفيفَ قد يكون لتخفيفِ معنى الحرفِ ، وإن التشديدَ أكدُ في معنى الحرفِ ، وذلك نظيرُ نونِ التوكيدِ الثقيلةِ والخفيفةِ ، فإن الثقيلةَ أكد من الخفيفةِ ، ونظير (إن) الثقيلةِ والمخففةِ فإن الثقيلةَ أكد من المخففةِ ، و (رب) المثقلةَ أكد في معنى الحرفِ من المخففةِ ، فإن تكرارِ الباءِ لزيادةِ المعنى .

و (رب) تكونُ للتكثيرِ كقوله ﷺ : « أَلَا رُبَّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ، وتكونُ للتقليلِ ، كقولِ الشاعر :

أَلَا رَبَّ مَوْلُودٍ وَلَيْسَ لَهُ أَبٌ وَذِي وَلَدٍ لَمْ يَلِدْهُ أَبَوَانِ
 إن الرغبة في الدخول في الإسلام التي ذكرتها الآية تختلف بحسب
 المواطن والأشخاص ، فقد تقوى في مواطنٍ وتخفَّ في مواطنٍ ، وقد
 تقوى عند أشخاصٍ وتخف عند آخرين ، فقد قيل : إن ذلك في الدنيا
 عندما رأوا الغلبة للمسلمين في بدر^(١) أو غيرها .

وفي مثل هذا الموطن يتمنى قسمٌ من الناس أن لو كانوا مسلمين ؛
 ليحصلوا على غنائمٍ ، وتختلف هذه الرغبة باختلاف الأشخاص ، فقد
 تكون قويةً عند أشخاصٍ ، وقد تكون خفيفةً عند آخرين .

وقيل : إن ذلك يكون في القيامة ، ولا شك أن تلك الرغبة ستكون
 قويةً جدًا ، وأنهم كانوا يتمنون أن لو كانوا مسلمين .

فالتمني في أن لو كانوا مسلمين يختلف قوةً وشدةً بحسب
 المواطن ، وبحسب الأشخاص ، فقد يكون قويًا جدًا في موطنٍ ما ،
 فذلك المعنى يحققه التشديد ، وقد يكون أخفَّ في موطنٍ آخر فذلك
 ما يحققه التخفيف ، فاقضى ذلك القراءتين كليهما .

* * *

(١) انظر : روح المعاني (١٤ / ٤) .



قال تعالى في سورة الحجر: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ أَمِينٍ﴾ [الحجر : ٤٦] ،
وقال في سورة (ق) : ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ [ق : ٣٤] .

سؤال

لماذا ذكر الأمن في آية الحجر ، فقال : ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ أَمِينٍ﴾ ولم
يقُلْ مثل ذلك في آية (ق) ؟

الجواب

هناك ما حَسَّنَ ذكر الأمن في آية الحجر ، ذلك أن الآية وردت في
سياق قصة آدم وإبليس ، وانتهت بإخراج آدم من الجنة ، فكان من
المناسب أن يؤمِّنهم ربنا من ذلك ، ومن كُلِّ ما يُخْشَى منه ، وأنه
لا يصيبهم ما أصاب أباهم حين كان في الجنة ثم أخرج منها .

وقوَّى هذا المعنى بقوله : ﴿وَمَا هُمْ مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [٤٨] تمكيناً
لهذا المعنى في نفوسهم ، وإرغاماً لإبليس وزيادة في إغاظته ، وهو من
لطيف المناسبات .

وليس السياق في (ق) في مثل ذلك ، وإنما ذكر مجيء الموت ،

وفرازُ الإنسانِ منه ، فقال : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ
تَحِيدُ ﴾ [١٩] .

فناسب ذكرُ الخلودِ الذي لا موت فيه ، والذي هو مطمَعُ الإنسانِ
وغايةُ رغبته ، فقال : ﴿ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴾ فكان كلُّ تعبيرٍ في مكانه أنسب .





قال تعالى في سورة النحل : ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَحْضِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ [النحل : ٦١] .

وقال في سورة الحجر : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ مَّا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَحْضِرُونَ ﴾ [الحجر : ٤ - ٥] .

سؤال

لماذا ذكر تأخير الأجل في النحل ، فقال : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَحْضِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ .

وقدّم سبق الأجل في الحجر ، فقال : ﴿ مَّا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَحْضِرُونَ ﴾ ؟

الجواب

قدّم تأخير الأجل في النحل لأكثر من مناسبة :

فقد قال في الآية : ﴿ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ فناسب التأخير التأخير ؛ ولأن الناس يريدون تأخير الأجل ، فقدّم ما يريده الناس وما

يسعون إليه ؛ ولأنه قال : ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ ﴾ فقد يكون من أسباب الظلم الرغبة في البقاء ومدّ الأجل ، فناسب ذلك تأخير الأجل .

وأما تقديم الأجل في الحجر ، فله سببه أيضاً ؛ ذلك أنه قال بعدها : ﴿ وَقَالُوا يَتَأَيَّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿٧﴾ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴾ [٦ - ٨] .

فقد طلبوا إنزال الملائكة ، ولو أنزلها إليهم لم يُمهلهم ولم يؤخرهم ، كما قال تعالى : ﴿ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴾ فكانهم أرادوا استعجال أجلهم بطلبهم هذا ، فقال ربنا : ﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَفْخِرُونَ ﴾ ، فناسب كلُّ تعبير موضعه الذي ورد فيه .



قال تعالى في سورة النحل : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [النحل : ٦٤] ، فذكر الهدى والرحمة .

وقال فيها أيضاً : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِّلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل : ١٠٢] ، فذكر الهدى والبشرى .

وقال في السورة نفسها : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِّلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل : ٨٩] .

فذكر الهدى والرحمة والبشرى ، فجمع الأوصاف كلها ، فلم ذاك؟ ولم خصَّ كلَّ موطنٍ بما ذكر فيه من الهدى والرحمة أو الهدى والبشرى ؟

الجواب

إن ما ذكره في الآية الرابعة والستين من قوله : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ إنما هو غرضٌ واحدٌ من أغراضِ إنزالِ الكتابِ ، فأغراضُ إنزالِ الكتابِ كثيرةٌ ، أهمها وأولها عبادةُ ربهم غير أنه ذكر غرضاً واحداً وهو تبين الذي اختلفوا فيه ، فذكر الهدى والرحمة .

وكذلك ما ذكره في الآية الثانية بعد المئة ، وهو قوله : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ، فهو غرض من أغراض إنزال الكتاب ولم يذكر الأغراض كلها ، فذكر الهدى والبشرى .

وأما الآية التاسعة والثمانون فقد ذكر فيها أن التنزيل تبيان لكل شيء ، فلم يترك شيئاً إلا شمله فجمع الأوصاف كلها ، فقال : ﴿ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى ﴾ وهو المناسب لقوله : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ .

أما الجواب عن السؤال الآخر ، وهو أنه لماذا خصَّ كل موطن بما ذكره من الهدى والرحمة أو الهدى والبشرى ، فهو أنه ذكر بعد الآية الرابعة والستين - وهي قوله : ﴿ وَهُدًى وَرَحْمَةً ﴾ - أموراً من مظاهر الرحمة ، وذلك من نحو قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَاهُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا . . . وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِقُدِّسَتْ مِنْكُمْ فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا . . . وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ لَتَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ﴾ [٦٥ - ٦٧] فناسب ذكر الرحمة .

وإنه ذكر قبل الآية الثانية بعد المئة شيئاً من البشرى ، وذلك من نحو قوله تعالى : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَفْذُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٩٦) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [٩٦ - ٩٧] . فناسب ذكر البشرى ، فناسب كل تعبير مكانه .



قال تعالى في سورة النحل: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً تَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ، مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾ [٦٦] وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ نَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [النحل : ٦٦ - ٦٧] .

سؤال

لماذا عدّ السَّكَّر وهو الخمر من جملة النعم ؟
ولماذا ختم الآية بقوله : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ مع أن الخمر تذهب بالعقل ؟

الجواب

١ - إن الآية نزلت قبل تحريم الخمر ، ومع ذلك فهي ليست كما ظنَّ السائل .

٢ - قيل : إن من معاني السَّكَّر (الخَلّ) ولكن المعنى المشهور للسكر هو الخمر ، ونحن سننظر في النصِّ بحسب المعنى المشهور .

٣ - إنه قسَّم ما يتخذه الإنسان من ثمرات النخيل والأعناب على

قسمين :

السَّكَّرَ وَلَمْ يَصِفْهُ بِأَنَّهُ حَسَنٌ .

والرَّزْقُ الْحَسَنُ ، فأخرج السَّكَّرَ من الرزق الحسن ، مع أن الآية نزلت قبل تحريم الخمر ، وفي هذا لفت للنظر إلى أن الخمر ليست ممدوحة .

٤ - إن الآية ليست خطاباً للمؤمنين ، وإنما هي لعموم الناس فيما يتخذونه من هذه الثمرات ، وهذا أمرٌ واقعٌ ، فإن الناس يتخذون من هذه الثمرات ما ذكر .

٥ - لم تكن الآية في تعداد النعم ، وإنما هي في ذكر ما هو حاصلٌ في واقع الأمر .

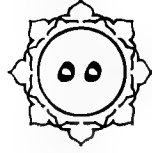
٦ - لم يقل في خاتمة الآية (لعلكم تشكرون) لسببين :

السبب الأول : أنها ليست في سياق ذكر النعم .

والآخر : لئلا يشمل الشكر السَّكَّرَ .

٧ - ختم الآية بقوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ .

وكأن في هذا إهابةً لترك السكر ؛ لأن السكر يخامر العقل ويغطيه ، أما الآية فإنها لمن يعقل لا لمن يذهب عقله السكر .



قال تعالى في سورة النحل: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ [النحل : ٧٠] .

وقال في سورة الحج: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ [الحج : ٥] .

سؤال

لقد فصلت (لا) عن (كي) في الرسم في آية النحل ، فكتبت (لكي لا) ، ووصلت بها في آية الحج فكتبت (لكيلا) ، فما السبب ؟

الجواب

إن هذا من شؤون رسم المصحف الذي لا يُقاس عليه مع أنه يجوز وصل (لا) ب : (كي) ، ويجوز فصلها عنها في الرسم ، ومع ذلك فإنه - كما يبدو - أن وصل (لا) بكي وفصلها عنها في رسم المصحف له ارتباطٌ بالناحية البيانية ، والله أعلم .

ذلك أن (من) في قوله : ﴿مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ﴾ ونحوها تفيد ابتداء الغاية ، فقوله : ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ﴾ يفيد أن عدم العلم موصولٌ

بالعلم بلا فاصلٍ ، أي إن ذلك يكون بعد العلم مباشرة .

وأما قوله : ﴿بَعْدَ عِلْمٍ﴾ فإن ذلك يحتمل أن يكون عدم العلم متصلاً بالعلم كالأول ، ويحتمل أن يكون بعده بمدّة .

ونظيره قولك : (فوقه) و (من فوقه) ، فإن قولك : (فوقه) يحتمل القرب والبعد ، وأما (من فوقه) فيفيد الاتصال بما هو تحته ، قال تعالى : ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسَىٰ مِنْ فَوْقِهَا﴾ [فصلت : ١٠] ، فقال : (من فوقها) أي بلا فاصلٍ .

وقال : ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَيَّنَّهَا﴾ [ق : ٦] ، فلم يأت بـ : (من) لأن الفوقية بعيدة .

ونحوه قوله : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَقَتْ﴾ [الملك : ١٩] ، فإنه لم يأت بـ : (من) لأنها كذلك ؛ أي إن الفوقية غير متصلة^(١) .

فلما كان عدم العلم متصلاً بالعلم في آية الحجّ ؛ أي حصل بعده مباشرةً بلا فاصلٍ وصلت (لا) بـ : (كي) فرُسمت موصولةً بها (لكيلا) .

ولما لم يكن كذلك في آية النحل فصلت (لا) عن (كي) فرُسمتا مفصولتين (لكي لا) .

وهذا الأمر لا يقتصر على هاتين الآيتين ، بل حيث وردت (كي) مع (لا) في المصحف رُسمتا ، بحسب هذا الأمر .

(١) انظر : معاني النحو (٢ / ٦٢٠) وما بعدها .

قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا فَصَى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ﴾ [الأحزاب : ٣٧] .

ففصلت (لا) عن (كي) في الرسم ، وذلك أن الزواج بأزواج الأَدْعِيَاء إنما يكون بعد الانفصال عن أزواجهن ، وبعد انقضاء العدة ففصلت في الخط (لا) عن (كي) مجانسة لذلك .

في حين رُسمت (لا) موصولة بـ : (كي) في قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنْ أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي أَتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُّؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ [الأحزاب : ٥٠] ؛ وذلك لأن الاتصال قائمٌ بأزواجه ، وبما ملكت يمينه .

ونحوه قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ وَارْسُوفٌ يُدْعُواكُمْ فِي أَخْرَاجِكُمْ فَأَتْبَعَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ﴾ [آل عمران : ١٥٣] .

إذ وصلت (كي) بـ : (لا) وذلك أن قوله : ﴿ فَأَتْبَعَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ ﴾ معناه أنه جازاكم غمًّا موصولاً بغمٍّ ، غمُّ الهزيمة وفواتِ

الغنيمة ، أو جازاكم غمًّا موصولاً بغمٍّ فعلتموه لرسول الله ﷺ لَمَّا عصيتم أمره^(١) .

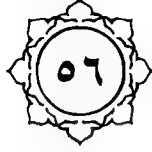
فلما كان الغمُّ الثاني موصولاً بالغمِّ الأول ، وصلت (كي)
ب : (لا) مجانسةً لوصل الغمَّين .

في حين رُسِمَت (كي) مفصولةً عن (لا) في قوله تعالى : ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَنْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ﴾ [الحشر : ٧] .

وذلك أنه لا يريدُ أن تبقى الأموال دُولَةٌ بين الأغنياء لا تخرج عنهم ، وإنما أراد أن يشاركهم فيها الآخرون ، ففصلت (لا) عن (كي) ؛ مجانسةً لإرادة ألا تبقى الأموال محصورةً في فئة معينة . وهذا من لطيفِ الرِّسم .

* * *

(١) انظر : تفسير أبي السعود (٢ / ١٠٠) .



قال تعالى في سورة النحل: ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [النحل : ٧٩] .

وقال في سورة الملِك : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَائِرٌ وَيَقْبِضُنَّ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴾ [الملك : ١٩] .

سؤال

لماذا قال في آية النحل : ﴿ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴾ بإسناد الإمساك إلى الله ، وقال في آية الملِك : ﴿ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ ﴾ بإسناد الإمساك إلى الرَّحْمَنِ ؟

الجواب

من أوجه :

١ - إن كلمة (الرَّحْمَنِ) لم ترد في سورة النَّحْلِ على طولها ، وهي (١٢٨) آية ، ووردت في سورة الملِك أربع مرات ، وهي ثلاثون آية .

٢ - ووردت كلمة (الله) في سورة النَّحْلِ (٨٤) أربعاً وثمانين

مرة ، ووردت في سورة الملك ثلاث مرات .

٣ - لم يرد إسناد الفعل (سخر) إلى الرَّحْمَنِ في القرآن الكريم ، وقد أسند إلى الله في مواضع عدة ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [لقمان : ٢٠] ، ﴿ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ . . . ﴾ [الجاثية : ١٢] .

فمن حيث السَّمة التعبيرية للشُّورة والاستعمال القرآني للفعل (سخر) ناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه .

٤ - وإن السِّيَاق في سورة الملك في ذكر مظاهر الرحمة ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ الشُّورُ ﴾ [١٥] .

وقوله : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ [٢٣] .

حتى إنه إذا حذرهم فإنه يحذرهم بزوال النعم ، من نحو قوله تعالى : ﴿ أَمَنَ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴾ [٢١] ، وقوله : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَن يَأْتِيكُم بِمَاءٍ مَّعِينٍ ﴾ [٣٠] .

ومن مظاهر ذلك أنه حين ذكَّرههم بالمكذبين ممن قبلهم ، قال : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ [١٨] ، ولم يقل : (فكيف كان عقاب) فذكر الإنكار عليهم ولم يذكر العقوبة ، كما قال في الرعد مثلاً (الآية : ٣٢) ، والإنكار أخف من العقوبة .

أما السِّيَاق في سورة النحل ففي التَّوْحِيدِ والنَّعْيِ عَلَى الشَّرِكِ ،

وذلك نحو قوله : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ [٧٢] فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [٧١] ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ . . . وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْنُكُم لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ . . . ﴾ [٧٣ - ٧٦] .

حتى إنه ختم الآية بقوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

قد تقول : ولكن قال أيضاً في سياق آية النحل قبل هذه الآية : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [٧٨] .

فأقول : نعم ، ولكنها وردت في سياق التوحيد والتَّعْبِي على الشُّرْكِ ، ثم إنه قال في آية النحل : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ فأسند ذلك إلى الله .

وقال في الملك : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ ﴾ فأسند ذلك إلى الضمير (هو) الذي يعود على الرَّحْمَنِ قبله في قوله : ﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدُ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ﴾ [٢٠] ، فأعاد الضمير على الرَّحْمَنِ ، فناسب ذكر (الرَّحْمَنِ) في آية الملك ، وذكر (الله) في آية النحل .

٥ - ذكر في آية النحل أن الطير مسخَّراتٌ ، وهو من بابِ القهر والتَّذليل ، وليس من باب الاختيار ، فأسند ذلك إلى الله ، أما في آية الملك ، فقد قال : إنهن ﴿ صَفَقَتِ وَيَقِضْنَ ﴾ [الملك : ١٩] بإسناد ذلك إلى الطير ، فهو من باب التمكين للطير ، وهو أنسب بالرحمة .

٦ - ذكر في سورة الملك شيئاً من الراحة للطير ، وهو قوله :

﴿صَفَّتْ﴾ وهو سكون الحركة ، فناسب ذلك ذكر الرحمة ، جاء في (ملائكة التأويل) : « إن سورة الملك لما انطوت على ذكر حالين للطائر ، من صفه جناحيه وقبضهما ، وهما حالتان يستريح إليهما الطائر ، فتارة يصف جناحيه كأن لا حركة به ، وتارة يقبضهما إلى جنبه حتى يلزقهما بهما ، ثم يسطهما ويقبضهما موالاة بسرعة كما يفعل السَّابح ، فناسب هذا الإنعام منه تعالى ورود اسمه الرَّحْمَن .

أما آية النحل فلم يرد فيها ذكر هذه الاستراحة فقل هنا : ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾ وتناسب ذلك وامتنع عكس الوارد بما تبين ، والله أعلم ﴿١﴾ .

* * *



قال تعالى في سورة النحل : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا
وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكَنَّا وَجَعَلَ لَكُم سَرِيْلَ تَقِيْكُمُ الْحَرِّ
وَسَرِيْلَ تَقِيْكُمُ بِأَسْكُمُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُم لَعَلَّكُم تَسْلِمُونَ ﴾
[النحل : ٨١] .

سؤال

لماذا قال : ﴿ سَرِيْلَ تَقِيْكُمُ الْحَرِّ ﴾ ولم يقل : (والبرد) ؟

الجواب

قال بعضهم : استدللّ بذكر الحرّ على البرد ، فحذف ما يدلّ عليه ،
أي : والبرد^(١) . وقد يكون اكتفى بقوله سبحانه في أول السورة :
﴿ وَاللَّهُ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ ﴾ [النحل : ٥]^(٢) .

وهناك أمرٌ آخر حسن عدم ذكر وقاية البرد ههنا ؛ ذلك أن المقام في
ذكر الحرّ لا البرد ، فإن الإنسان يذهب إلى الظلال ليقى نفسه الحرّ ،

(١) انظر : شرح الأشموني (٣ / ١١٦) .

(٢) انظر : المغني (٢ / ٥٩١) .



ويذهب إلى الجبال في الصيف ليحتمي من الحرّ ، فكان المناسب ذكر
الوقاية من الحرّ .

وأما الوقاية من البرد فقد ذكرها في أول السورة كما أشرنا ، وقال
بعضهم : إن ذكر الحرّ يُغني عن ذكر البرد ، فإن القياس يكون بذكر
درجات الحرارة فإنها قد تتدنّى وقد ترتفع .

ولو كان الأمر كما ذكر هؤلاء لما كان داعٍ لذكر البرد أصلاً .





قال تعالى في موضعين من سورة الإسراء : ﴿ وَقَالُوا آءِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرَفْنَا
آءِذَا نَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ [الإسراء : ٤٩] ، ﴿ ... وَقَالُوا آءِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرَفْنَا
آءِذَا نَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ [الإسراء : ٩٨] .

وقال في سورة (المؤمنون) : ﴿ قَالَُوا آءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا آءِذَا نَا
لَمَبْعُوثُونَ ﴾ [المؤمنون : ٨٢] .

وقال في سورة الصافات : ﴿ آءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا آءِذَا نَا لَمَدِينُونَ ﴾
[الصافات : ٥٣] .

سؤال

قال في آيتي الإسراء : ﴿ آءِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرَفْنَا ﴾ ، وقال في آية
(المؤمنون) وآيات أخرى : ﴿ آءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا ﴾ فما الفرق ؟

الجواب

إن التراب والعظام أدلُّ على البلى من العظام والرفات ؛ ذلك أن
(الرفات) هو الفتات والحطام من كل شيء ، يقال : (رفت الشيء) :

كسره ودقه (١). فإذا بلى الرفأت أصبح تراباً .

فبعث التراب والعظام أبعد في عقول المنكرين ، وأغرب من بعث العظام والرفات ، وهو أدعى للعجب والإنكار ، وهذا يتضح من السياق الذي يرد فيه كل من التعبيرين .

ففي سياق آيتي الإسراء : ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفْنًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ لم يذكر من قولهم غير هاتين الآيتين في الإنكار ، فلم يقولوا بعدهما ولا قبلهما شيئاً يتعلق بإنكار البعث أو العجب منه .

وأما إذا ذكر التراب والعظام ، فإنه يذكر من إنكارهم واستبعادهم للبعث ما لم يذكره في العظام والرفات .

من ذلك مثلاً ما جاء في سورة (المؤمنون) ، وهو قوله : ﴿ أَيْعَذُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ ﴾ ﴿ ٣٥ ﴾ هِيَاتَ هِيَاتَ لِمَا تُوْعَدُونَ ﴿ ٣٦ ﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿ ٣٧ ﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [٣٨ - ٣٥] .

فأنت ترى من العجب والاستبعاد ما هو ظاهر ، مما لم يذكر نحوه في آيتي الإسراء ، ونحو ذلك قوله في السورة نفسها : ﴿ قَالَُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ ﴿ ٨٢ ﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [٨٣ - ٨٢] .

ونحوه ما جاء في سورة الصافات : ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي

قَرِينٌ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَهْلَكَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾ أَهَذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَهَذَا لِمَدِينُونَ ﴿٥٣﴾ . [٥٣ - ٥١]

ونحوه ما جاء في سورة الواقعة : ﴿ وَكَانُوا يَقُولُوكَ أَيُّذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَهَذَا لِمَدِينُونَ ﴾ ﴿٥٧﴾ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿٥٨﴾ . [٤٨ - ٤٧] .

فيضيفون إلى عجبهم وإنكارهم أن يُبعثوا مع آبائهم الأولين .

فكيف يبعث آبائهم الأولون معهم وقد أصابهم من البلى ما أصابهم ؟ وهذا شأن كل ما ذكر فيه التراب والعظام .

ويدلُّك على هذا أيضاً أنه حيث ذكر التراب والعظام ، أضافوا إلى ذلك ذكر الموت فيقولون : ﴿ أَهَذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا ﴾ وذلك للزيادة في العجب والاستبعاد . فالميت لا يحيا وإن كان حديث الموت ، فكيف إذا أصبح تراباً وعظاماً ؟ !

ولم يذكر مثل ذلك مع العظام والرفات ، فذكر الموت مع التراب والعظام فيه جانبان :

جانب الزيادة في العجب والاستبعاد ، وجانب الإفاضة والتوسُّع في دواعي الاستبعاد والإنكار ، مما يدعو إلى الإفاضة في ذكر الإنكار والعجب ، بخلاف ذكر العظام والرفات ، وعدم ذكر الموت ، فإنه أوجز في الكلام ، وأوجز في ذكر العجب والاستبعاد .



قال تعالى في سورة مريم: ﴿يَتَأْتِيَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا﴾ [مريم : ٤٥] .

سؤال

لماذا قال : ﴿أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ﴾ وكان الأنسب فيما يبدو أن يقال : عذابٌ من الجبار أو المنتقم ونحو ذلك ؟

الجواب

١ - لقد قال قبل هذه الآية : ﴿يَتَأْتِيَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ [٤٤] فذكر اسمَ الرَّحْمَنِ .

٢ - إن اسمَ الرَّحْمَنِ تكرر في هذه السورة (١٦) ستَّ عشرة مرة ، وهي أكثر سورة في القرآن تردد فيها هذا الاسم .

٣ - إن جو السورة يشيع فيه الرحمة من أولها إلى آخرها ، فهي تبدأ بالرحمة : ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُكُمْ زَكِرْتًا﴾ [٢] .

وتنتهي بالرحمة : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ [٩٦] .

ويفيضُ جوَّها بالرحمة : ﴿وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ [٢١] .

﴿وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ [٥٠] .

٤ - ثم إن إبراهيم قال بعد ذلك لأبيه : ﴿سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ [٤٧] .

فلا يحسنُ أن يقول : أستغفر لك الجبار أو المنتقم ونحو ذلك ؛ لأن المغفرة تُطلبُ من الرحمن ، فناسب ذكر (الرحمن) من كل وجه .

* * *



قال تعالى في سورة مريم: ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾ (١١) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًا (١٢) تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾ [مريم : ٦١ - ٦٣] .

سؤال

في قوله تعالى : ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾ .

- ١ - لماذا جاء بهذا التعبير ، ولم يقل مثلاً : (إن وعد الرحمن كان مأتياً) أو : (إن الرحمن كان وعده مأتياً) ؟
- ٢ - لماذا قال : (مأتياً) ولم يقل : (آتياً) ؟

الجواب

- ١ - الجواب عن السؤال الأول من أوجه :
أ - إن الهاء في (إنه) يحتمل أن تعود على الرحمن ، ويحتمل أن تكون ضمير الشأن ، وهو - أي ضمير الشأن - يفيد تفخيم الوعد وتعظيمه .

ب - لو قال : (إن الرحمن كان وعده مأتياً) لفات تفخيم الوعد

وتعظيمه مع أن الوعد له شأنٌ كبيرٌ وظاهرٌ في السياق .

ج - ولو قال : (إن الرحمن كان وعده مأتياً) لفات التفخيم ؛ أي تفخيم الوعد من ناحية ، ومن ناحية أخرى يكون الإخبار عن الوعد لا عن الرحمن ، مع أن الكلام على الرحمن أيضاً كما هو على الوعد ، فقد ذكر أن الرحمن وعد عباده ، وأن وعده مأتياً ، وأنه يورث الجنة لعباده الأتقياء ، فقال : ﴿ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾ [مريم : ٦٣] .

وعلى هذا فقد ذكر الرحمن ، وأعاد عليه الضمير أربع مرات في الأقل .

الضمير في ﴿ عِبَادُ ﴾ ، والضمير في ﴿ وَعَدُ ﴾ ، والضمير المستتر في ﴿ نُورِثُ ﴾ ، والضمير في ﴿ عِبَادَنَا ﴾ ، مما يدل على أهميته في السياق .

د - في التعبير الذي جاء في الآية تفخيمٌ وتعظيمٌ للرحمن وللوعد كليهما ، وكل منهما له أهميته في السياق كما هو ظاهر ، ولو قال أي تعبير آخر لم يجمع المعنيين معاً .

٢ - أما بالنسبة إلى السؤال الثاني فإن قوله : ﴿ مَأْتِيًّا ﴾ هو المناسب من أكثر من وجه .

فإن المقصود بالوعد في الآية إنما هو الجنة ، قال تعالى : ﴿ جَنَّاتٍ

عَدَنِ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ﴿١﴾ وهم يأتونها^(١) . قال تعالى : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ﴾ [الزمر : ٧٣] ، فهي مأتية .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن هذا التعبير يُفيد قوة الوعد ، وأنه ناجز لا محالة ، فنحن نأتيه وهو يأتينا ، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ﴾ [آل عمران : ١٥٤] ، أي : يمضون إلى قدر الله الذي قدره عليهم .

وقال : ﴿ آتِنَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ ﴾ [النساء : ٧٨] أي : يأتيهم ، فالقدر يأتي ويؤتى ، كما قال الشاعر :

فَهِنَّ الْمَنَايَا أَيَّ وَاذٍ سَلَكَتَهُ عَلَيْهَا طَرِيقِي أَوْ عَلَيَّ طَرِيقَهَا
وَذَلِكَ أَدْلُ عَلَى إِنْجَازِ الْوَعْدِ ؛ لِأَنَّهُ آتٍ وَمَأْتِيٌّ .

هذا مع أنه قيل أيضاً : إن (مأتي) هنا بمعنى اسم الفاعل ، أي آتٍ^(٢) ؛ كما قيل في جملة من أسماء المفعول نحو : (حجاباً مستوراً) .

والأولى عدم إخراج الصيغة عن الدلالة المشهورة لها ، ما دام يمكن حملها عليها .

* * *

(١) انظر : البحر المحيط (٧ / ٢٧٩) .

(٢) انظر : البحر المحيط (٧ / ٢٧٩) ، وانظر : شرح الرضي على الكافية

(٣ / ٤١٥) .



قال تعالى في سورة طه : ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ۖ إِنَّا أَعَدِّفِيهِ فِي الْأَتْبَابِ ۖ فَاقْرِفِيهِ فِي الْيَمِّ ۖ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ ۚ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَابَهُ مَنِئِي وَغُلَصَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ۖ ﴾ ﴿ ٣٨ ﴾ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ ﴿ ٤٠ ﴾ .

وقال في سورة القصص : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فإِذَا خَفِيَ عَلَيْهِ فِئَافِيهِ فِي الْبَيْتِ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ ۖ فَالْقَطْعَةُ ۚ أَلِ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٨﴾ ۖ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَئِكَ لَا نَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذُهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَسْعُرُونَ ﴿٩﴾ ۖ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَرَجًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ ۖ وَقَالَتِ لِأُخْتِي ۖ فُصِّبْهُ فَبَصُرَتْ بِهِ ۖ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَسْعُرُونَ ﴿١١﴾ ۖ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ يَتِيمٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ﴿١٢﴾ ۖ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ ۖ كُنِيَ تَقْرَءُ عِشُّهَا وَلَا تَحْزَنُ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ ۖ [القصص : ٧ - ١٣] .

سؤال

لماذا قال في سورة طه : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ﴾ ، وقال في سورة القصص : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ ﴾ ؟

الجواب

١ - الكلام في القصص مبني على الجمع ، وفي طه على الإفراد .

فقد قال في القصص : ﴿ فَأَلْقَطَهُ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرِزًّا ﴾ ، وقال في طه : ﴿ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ ﴾ ، فقوله في القصص : ﴿ ءَالُ فِرْعَوْنَ ﴾ ، وقوله : ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا ﴾ جمع بخلاف ﴿ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ ﴾ ، فكان قوله : ﴿ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ ﴾ أنسب بالجمع ، وقوله : ﴿ مَن يَكْفُلُهُ ﴾ أنسب بالمفرد .

٢ - قال في القصص : ﴿ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنٍ لِّي وَلَكَ ﴾ ، وامرأة الرجل أهله في اللغة^(١) والقرآن . قال تعالى في امرأة سيدنا إبراهيم بعد أن قالت : ﴿ يَتَوَلَّىٰ ءَالِدٌ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾ ﴿ ٧٢ ﴾ قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴿ هود : ٧٢ - ٧٣ ﴾ .

وقالت امرأة العزيز تكلم زوجها بخصوص سيدنا يوسف : ﴿ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا ﴾ [يوسف : ٢٥] .

(١) انظر : لسان العرب (أهل) .

وامرأة فرعونَ أهلُ بيته ، فناسب أن تدلَّ أخته أهلَ بيتِ فرعونَ على أهلِ بيتِ يكفلونه ، وليس في طه مثل ذلك .

٣ - قال تعالى في القصصِ : ﴿ فَأَلْقَاهُ آلُ فِرْعَوْنَ ﴾ والراجعُ عند علماء اللغة أن أصلَ كلمة (آل) هو (أهل) أبدلت الهاء همزة ثم ألفاً ؛ لاجتماع همزتين الأولى مفتوحة والثانية ساكنة ، فإذا صغرت (آل) قيل : (أهيل)^(١) .

فناسب ذكر الآل ذكر (أهل بيت) في القصصِ .

فآل فرعون هم أهله وخاصته ، فكان المناسب القول : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ ﴾ ، وليس في طه مثل ذلك .

٤ - إن هذا الجانب من القصة في سورة القصص أطول مما في طه ، كما هو واضح ، فهي في طه ثلاث آيات ، وفي القصص سبع آيات ، وقوله : ﴿ أَهْلُ بَيْتٍ يَكْفُلُونَكُمْ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيحَةٌ ﴾ أطول من قوله : ﴿ عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ ﴾ ، فناسب الإيجازُ الإيجازَ ، والتبسُّطُ التبسُّطَ .

٥ - هذا ومن جهة أخرى أن كلمة (أهل) وردت في القصص أكثر مما في طه .

وأن كلمة (من) وردت في طه أكثر مما في القصص .

فقد وردت كلمة (أهل) في القصص سبع مرات ، وفي طه أربع

(١) انظر : لسان العرب (أهل) .

مراتٍ ، وأن كلمة (من) وردت في طه (٢٤) أربعاً وعشرين مرةً ،
ووردت في القصص (٢٠) عشرين مرةً ، فناسبَ كلَّ تعبيرٍ موضعه من
أكثر من وجهٍ .





قال تعالى في سورة طه: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تُخْشَى﴾ [طه : ٧٧] .
وقال في الشعراء : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ﴾ [الشعراء : ٥٢] .

وقال في سورة الدخان : ﴿فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ﴾ ١٣ وَأَتْرُكُ الْبَحْرَ رَهَوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ﴾ [الدخان : ٢٣ - ٢٤] .

سؤال

لماذا قال في آية الدخان : ﴿فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا﴾ فذكر الليل ، ولم يقل مثل ذلك في آيتي الشعراء وطه ؟

الجواب

إن الإسرائء لا يكون إلا في الليل سواء ذكر الليل أم لم يذكره ، فالليل هنا هو ظرفٌ مؤكدٌ ، ولما أمر ربنا موسى بالإسرائء في آيتي الشعراء وطه ، علم أن ذلك إنما هو في الليل .

وأما ذكرُ الليل في الدخان وعدمُ ذكره في الآيتين الأخريين ، فلاكثر

من سبب :

منها : أنه ذكر في الدخان من هذا الأمر ما لم يذكره في الآيتين الآخرين ، وبَيَّن فيها ما لم يُبينه في الموطنين الآخرين ، فقد ذكر في الدخان :

١ - أنهم متبعون .

٢ - وأن جندَ فرعونَ مغرقون .

ولم يذكر هذين الأمرين في الموضعين الآخرين ، وإنما ذكر أحدهما في كل موضع ، فقد ذكر في الشعراء أنهم متبعون ، ولم يقل له : إنهم جندُ مغرقون ، وإنما ذكر أنه لما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى : إنا لمدركون ، فنفى موسى ذلك بقوله : ﴿ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ [الشعراء : ٦٢] .

ولم يقل له في طه : إنهم متبعون ، وإنما ذكر له النجاة ، فقد قال له : ﴿ فَأَضْرِبْ لَهمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴾ [طه : ٧٧] ثم إنه ذكر بعد ذلك ما حصل .

ففَصَّل وبَيَّن في الدخان في تبليغه لموسى ، ما لم يُفصله ويُبينه في الموطنين الآخرين .

ومنها : أن قوله : ﴿ لَيْلًا ﴾ ليس لمطلق التوكيد ، وإنما هو يدل على ليلة بعينها ، فقولك : (جئت ليلًا) تريد فيه ليل ليلتك ، أو ليلة بعينها^(١) .

(١) انظر : سيبويه (١ / ١١٥) ، الأصول (١ / ٢٢٠) ، الأمالي الشجرية (٢ / ٢٥١) ، وانظر : معاني النحو (٢ / ٦١٢ - ٦١٣) .

ولو قلت : (جئت في ليل) لم يتعين ذاك .

فقوله : ﴿ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا ﴾ يريد فيه تعيين الليلة التي أمر بالإسراء فيها .

وأما قوله : ﴿ فَأَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ فإنه أمر بالإسراء من دون تعيين الوقت ، فكان في الدخان : تعيين وقت الإسراء ، وبيان أنهم متبعون ، وأن جندَ فرعونَ جندٌ مغرقون ، فناسب تبينُ الوقتِ ما ذكره من التبيين في التبليغ .

وناسبَ عدمُ التبيين للوقت تحديداً عدم التبيين لشيء مما سيقع في الموضوعين الآخرين .

ومما زاد ذلك حُسناً في الدخان إضافةً إلى ما ذكرنا أنه قال في أول السورة : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴾ ﴿ ٣ ﴾ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿ ١ ﴾ أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿ ٥ ﴾ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿ ٦ ﴾ [٦ - ٣] .

فذكر الليلة التي يُفْرَقُ فيها كلُّ أمرٍ حكيمٍ ، فناسب ذلك ذكر الليل الذي فَرَّقَ فيها بين جندِ فرعونَ ، وأصحابِ موسى فأغرق فرعونَ وجنده ، ونجَّى موسى ومَنْ معه .

وهو من لطيفِ التناسبِ يراعيه القرآنُ فيما تحسن فيه المراعاة .



قال تعالى في سورة طه : ﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ۝ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَابْقَىٰ ۝ ﴾ [طه : ١٣٠ - ١٣١] .

وقال في سورة ق : ﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ ۝ ﴾ [ق : ٣٩ - ٤٠] .

سؤال

لماذا قال في آية (طه) : ﴿ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾ ، وقال في آية (ق) : ﴿ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ ؟

٢ - ولماذا قال في طه : ﴿ وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ ﴾ ، بإطلاق التَّسْبِيح ، وقال في ق : ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ ﴾ بتخصيص التسبيح لله وذلك بذكر ضميره ؟

الجواب

١ - بالنسبة إلى السؤال الأول ، فإن قوله في آية طه : ﴿ وَقَبْلَ

عُرُوبًا ﴿ تنصيصٌ على غروبِ الشمسِ ، وذلك بذكرِ الضميرِ الذي يعود عليها .

وأما قوله في قَ : ﴿ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ فإنه يدلُّ على غروبِ الشمسِ بدلالةِ السِّيَاقِ ، قيل : على تقديرِ ضميرٍ ، أو على قولٍ مَنْ يرى أن (أَل) عوضٌ عن الضميرِ ، وذكرُوا منه قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ ﴿١٠١﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾ [النازعات : ٤١] أي : مأواه أو المأوى له ^(١) .

فكانه أخرج (الغروب) في (قَ) مخرجَ العمومِ ، وإن أريد به الخصوصُ . وكلُّ تعبيرٍ مناسبٌ للسِّيَاقِ الذي ورد فيه .

فإن السِّيَاقَ في (طه) أخرج مخرجَ الخصوصِ ، كما أنه ألصقَ بالشمسِ ، أما السِّيَاقُ في (قَ) فقد أخرج مخرجَ العمومِ وهو أبعدُ عن الشمسِ .

أما من حيث العمومِ في (قَ) فمن ذلك ما ذكرناه في قوله : ﴿ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ من أنه أخرج مخرجَ العمومِ ، وإن كان الكلامُ على الخصوصِ تقديرًا .

ومنه أنه قال في طه : ﴿ وَمِنْ عَائِي إِلَيْهِ ﴾ وقال في قَ : ﴿ وَمِنْ أَلَيْهِ ﴾ .

وآناء الليلِ ساعاته ، ولاشكَّ أن (الليل) أعمُّ من ساعاتِ الليلِ ،

فكان الكلام في (ق) أخرج مخرج العموم .

وأما من حيث إن السياق في طه أَلصَقُ بِالشَّمْسِ ، فإنه قال فيها : ﴿ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ ﴾ له علاقة بِالشَّمْسِ ، شروقها وزوالها عند الظَّهيرةِ وغروبها ، ويكفي ذكرُ (النهار) الذي آتته الشَّمْسُ .

وأما في (ق) فلم يذكر أمراً يتعلق بِالشَّمْسِ ولا بِالنَّهَارِ ، فقد قال : ﴿ وَأَذْبَنَ الشُّجُورِ ﴾ وهذا ليس له علاقة بِالشَّمْسِ ولا بِالنَّهَارِ .

فكان ذكرُ ضميرِ الشَّمْسِ في (طه) أنسب مع السِّياقِ من ناحيتين :

ناحية الخصوص ، وناحية ماله علاقة بِالشَّمْسِ وهو أطرافُ النهارِ .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن السياق في طه بعد ذلك عن الدُّنْيَا والحياة الدنيا والرزق ، فقد قال بعد الآية : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ [١٣١] .

وأما السِّياقُ في (ق) بعد الآية ففي الآخرة ، فقد قال بعد الآية : ﴿ وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرُ ﴾ [٤١ - ٤٤] .

فناسب فيها ذكر الغروبِ على العموم ، وهو غروبُ الشمسِ وذهابها وزوالها ، وغروبُ كلِّ شيءٍ مما يتعلق بأمرِ الدنيا من الكواكب والنجوم والشَّمْسِ والقمرِ ، فأخراجه مخرج العموم أنسبُ في (ق) .

هذا وإن ذكر الآخرة بعد قوله : ﴿وَأَذْبَرَ السُّجُودَ﴾ من لطيف المناسبات ، ذلك أن الآخرة ستكون أديار السجود حيث لا يكون في الدنيا رجلٌ يقول : (لا إله إلا الله) وليس فيها رجلٌ ساجدٌ .

فكان كلُّ تعبيرٍ في مكانه هو المناسبُ من كلِّ ناحية ، إضافةً إلى فاصلة الآية .

٢ - وأما الجوابُ عن السؤالِ الثاني ، فإنه أمره في (ق) بنوعين من التسبيح :

١ - التسبيحُ بحمدِ ربِّه .

٢ - تسبيحُ الله نفسه ، وذلك أنه قال : ﴿فَسَبِّحْهُ﴾ أي : فسبح الله ، أو فسبح ربك ، كما قال : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿١١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الأحزاب : ٤١ - ٤٢] ، ذلك أنه قال فيها : ﴿وَأَذْبَرَ السُّجُودَ﴾ ومعلومٌ أنه بعد السجود يُسنُّ للمصلي أن يُسبح الله ، فيقول : (سبحان الله) ثلاثاً وثلاثين مرة .

فناسب تسبيحُ الله أديار السجود .

ولما لم يرد في (طه) نحو ذلك أطلق التسبيح فقال : ﴿فَسَبِّحْ﴾ وحذف المتعلق ليشمل عمومَ التسبيح ، والله أعلم .



قال تعالى في سورة الحج: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَكُم مِّنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ [الحج : ٢٧] .

سؤال

- ١ - لماذا قال : ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ فذكر وصف الضمور ؟
- ٢ - ولماذا وصف الفجَّ بالعمق ، ولم يصفه بالبعد مع أن معنى (عميق) هنا (بعيد) ؟

الجواب

- ١ - أما بالنسبة إلى السؤال الأول فإن معنى الضَّامِر هو المهزول الضَّعِيفُ المنهوك من السَّفَرِ ، وذكر هذا الوصف هنا مناسبٌ من أكثر من جهة .

منها : أنها تأتي من كل فجٍّ عميقٍ ؛ أي بعيدٍ ، والبعدُ هو الذي يُضمَر الإبل والمطايا ، ولم يقل : (من كل فجٍّ) فحسب ؛ لأن ذلك يشمل البعيدَ والقريبَ فلا يناسب ذكر الضمور .

ومنها : أنه قال : ﴿مِّنْ كُلِّ فَجٍّ﴾ ، وكلمة (فج) في الأصل هو

الطريق في الجبل ، وهو أنسب بالضُمور من كلمة الطريق أو السَّيلِ أو نحوه ؛ لأن السير في الجبلِ أدعى إلى التَّعب والمشقة والضُمور .

٢ - وأما اختيار كلمة (عميق) على (بعيد) فهو أنسب هنا من أكثر من جهة أيضاً .

منها : أن اختيار كلمة (عميق) على (بعيد) أنسب مع ذكر الضُمور ، ذلك أن العمق نقيض العلو والارتفاع ، وأن الصعود في السير أشق وأصعب من السير في الطريق المستوي ، فهو يضمن المطايا وينهكها .

ومنها : أن الحجَّ رفعةٌ وعلوٌّ في المنزلة عند الله ؛ لأنه مدعاةٌ إلى مغفرة الذنوب ، فالسالك في طريق الحجِّ آخذٌ بالارتفاع ، وسالك سبيل الصُّعود فناسب الوصف بالعمق من أكثر من جهة ، والله أعلم .



قال تعالى في سورة الثور: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
[النور : ٣٥] .

سؤال

لماذا أخبر الله عن نفسه بأنه نورٌ ، ولم يُخبر بأنه ضياءٌ ، مع أن الضياء أقوى من النور ، بدليل قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس : ٥] ؟

الجواب

ليس صحيحاً ما ذكر من أنَّ الضياء أقوى من النور ؛ لأن الضياء هو نورٌ ، غير أن النور أعمُّ من الضياء ، فكلُّ ضياءٍ هو نورٌ كما هو مقررٌ في اللغة ، إن الضياء حالةٌ من حالاتِ النورِ وهو أخصُّ منه ، وذلك أن النورَ درجاتٌ بعضها أقوى من بعضٍ ، فإذا كان في حالةٍ قويةٍ فهو ضياءٌ^(١) ، فالضياء نورٌ وليس غيره .

(١) انظر : تفسير الرازي (٦ / ٢٠٨ - ٢٠٩) .

وقيل : هما مترادفان ، جاء في (لسان العرب) : « النور : الضياء ، والنور : ضد الظلمة »^(١) . وجاء في (تاج العروس) : « الثَّور بالضمُّ الضوءُ أيًّا كان أو شعاعه وسطوعه . . . »

وقوله : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ وتخصيصُ الشمسِ بالضوء والقمرِ بالنورِ ، من حيث إن الضوء أخصُّ من النور^(٢) .

وجاء في (المفردات) للراغب الأصفهاني : « النور : الضوء المنتشر الذي يُعين على الإبصار »^(٣) .

وبهذا يتضح أن النور أعمُّ من الضياء ، وأن الضياء قسمٌ منه أو حالةٌ من حالاته .

وقد قابل ربنا الظلماتِ بالنورِ ، قال : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ [الأنعام : ١] .

وقال : ﴿ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ [البقرة : ٢٥٧] .

وسمى الهدى نوراً والضلal ظلماتٍ ، قال تعالى : ﴿ كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ [إبراهيم : ١] .

(١) لسان العرب (نور) ، وانظر : المصباح المنير (النور) .

(٢) تاج العروس (نور) .

(٣) المفردات (النور) .

وقال : ﴿أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾
[الأنعام : ١٢٢] .

وسمى القرآن نوراً ، قال تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾
[النساء : ١٧٤] .

وقال : ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾ [التغابن : ٨] .

فسمى الله نفسه نوراً لا ضياءً ؛ لأن الضياء حالة من حالات النور ،
وهناك حالات من حالات النور لا نعلمها ، الله يعلمها هي أعلى من
الضياء ، وحالات من النور غير الضياء ، فلا يصح قصر المطلق على
جزئية .

فالله هو النور المطلق ، « والنور المطلق هو الله سبحانه »^(١) .
والله أعلم .

* * *



قال تعالى في سورة الأنبياء : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ ﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿ [الأنبياء : ٤٨ - ٤٩] .

وقال في سورة المائدة : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ﴾ [المائدة : ٤٤] .

وقال في سورة الأنعام : ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ ﴾ [الأنعام : ٩١] .

سؤال

لماذا وصف التوراة بأنها (ضياء) في آية الأنبياء ، ووصفها بأنها (نور) في آيتي المائدة والأنعام ؟

الجواب

إن النور أعمُّ من الضياء ، والضياء حالةٌ من حالات النور وهو أخصُّ منه كما ذكرنا في النقطة السابقة .

وقد ذكر في آية الأنبياء أنه : ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ (١٨) الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿١٩﴾ ، وهم أخص من ذكر في الآيتين الآخرين .

فقد قال في آية المائدة : ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ أي : لليهود ، والمتقون أخص من اليهود وهم جزء منهم .
وقال في آية الأنعام : ﴿الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾ [الأنعام : ٩١] . فجعله للناس ، وهم أعم من المتقين المذكورين في آية الأنبياء ، والمتقون جزء منهم .

فجعل النور الذي هو أعم من الضياء للذين هم أعم ؛ وهم اليهود والناس ، وجعل الضياء الذي هو أخص للذين هم أخص ؛ وهم المتقون الذين يخشون ربهم ، وهم من الساعة مشفقون .

فناسب العموم العموم ، والخصوص الخصوص .

ومن ناحية أخرى أن الضياء إنما هو الساطع من النور ، أو هو التام منه^(١) .

وإن المتقين إنما هم جماعة ساطعة من بين عموم المؤمنين أو الناس ، وحالهم أتم وأكمل ، فناسب بين سطوع المتقين وسطوع النور وهو الضياء ، فالمتقون من بين عموم المؤمنين كالضياء من النور .

جاء في (الكشاف) في قوله تعالى : ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ

نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾
[البقرة : ١٧] .

« النار : جوهرٌ لطيفٌ مضيءٌ حارٌّ محرقٌ ، والنورُ ضوؤها ، وضوء كلِّ نَبَرٍ ، وهو نقيضُ الظلمةِ . . . والإضاءةُ فرطُ الإنارةِ ، ومصدقُ ذلك قوله : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ . . .

فإن قلت : هلا قيل : (ذهب الله بضوئهم) لقوله : ﴿ فَلَمَّا أَضَاءَتْ ﴾ ؟

قلت : ذكر النور أبلغ ؛ لأن الضوء فيه دلالةٌ على الزيادةِ فلو قيل : (ذهب الله بضوئهم) لأوهم الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى نوراً ، والغرضُ إزالةُ النورِ عنهم رأساً وطمسهُ أصلاً . ألا ترى كيف ذكر عقيبه : ﴿ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ ﴾ ، والظُّلْمَةُ عبارةٌ عن عدمِ النورِ وانطماسه ، وكيف جمعها ، وكيف نكَّرها ، وكيف أتبعها ، ما يدل على أنها ظلمةٌ مبهمَةٌ لا يتراءى فيها شبحان ، وهو قوله : ﴿ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ ^(١) .

* * *



قال تعالى في سورة العنكبوت في سيدنا نوح عليه السلام : ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ [العنكبوت : ١٥] .

وفي آيات أخرى سماها الفلك ، فقال : ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ ﴾ [الأعراف : ٦٤] .

وقال : ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ [الشعراء : ١١٩] ، فما السبب ؟

الجواب

السَّفِينَة هي الفلك ، غير أن العرب استعملت السَّفِينَة خاصة بالمفردة المؤنثة .

أما الفلك فقد استعملتها عامة ، فقد استعملتها للواحد والاثنين والجمع ، واستعملتها مذكرة ومؤنثة ، فتقول للواحد : (فُلك) تؤنثه وتذكّره ، وتقول للجمع أيضاً : (فُلك) ، وكذا استعمله القرآن .

قال تعالى : ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْزِيلُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ [المؤمنون : ٢٧] ،

فجعلها مفردة مؤنثة ، فقد قال : ﴿ فَاسْلُكْ فِيهَا ﴾ .

وقال : ﴿ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ بَحْرِنَهَا وَمُرْسَهًآ . . ﴾ وقال : ﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ﴾ [هود : ٤٢] ، وهي في ذلك كله مؤنثة .

وقال : ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ [الشعراء : ١١٩] .

وقال : ﴿ وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ١٣٩ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ [الصافات : ١٣٩ - ١٤٠] .

فقال : ﴿ الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ فجعلها مفردة مذكرة .

وقال : ﴿ وَتَرَى الْفُلَّ فِيهِ مَوَاحِرَ ﴾ [فاطر : ١٢] ، فقال : ﴿ مَوَاحِرَ ﴾ فجعلها جمعاً .

وقال : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَرْنَ بِيْهْمَ ﴾ [يونس : ٢٢] ، فقال : ﴿ وَجَرْنَ ﴾ فجمع وأنث^(١) .

وقد تقول : ولمَ استعملها القرآن مذكرة أحياناً ، ومؤنثة أحياناً أخرى ؟

فنقول : إنه استعملها مذكرة في حالة ملئها بالحمل ، ولم يستعملها في غير ذلك ؛ ذلك لأن التذكير أقوى من التأنيث ، وأن المذكر أقوى من المؤنث ، قال تعالى : ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ [الشعراء : ١١٩] .

(١) انظر : لسان العرب (فلك) .

وقال : ﴿وَأَيُّ لَٰهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ [يس : ٤١] ،
و : (المشحون) معناه : المملوء ، « والشحن ملؤك السفينة وإتمامك
جهازها كله ، شحن السفينة يشحنها شحناً : ملأها »^(١) ، فشحن السفينة
ملؤها كلها .

ولذا عندما ذكر سيدنا يونس ، فقال : ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ إِذَا
أَبَقَ إِلَى الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿١٤١﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤٢﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٣﴾
[الصافات : ١٣٩ - ١٤٢] .

أفاد أنه أُلقي في البحر ؛ لأن السفينة كانت ملأى ولا بد أن يخفف
من حملها ، ف وقعت القرعة عليه فالتقمه الحوت ، فلما ذكر أثقل حالاتها
حملاً ذكرها مذكّرة .

قد تقول : ولكنه ذكر حالاتٍ أخرى تدلُّ على الملء ، ولم
يستعملها مذكّرة ، وذلك قوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ
فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ
إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [هود : ٤٠] ، وقوله : ﴿فَأَسْلَفَ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ
وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تَخْطِئُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ
مُغْرَقُونَ﴾ [المؤمنون : ٢٧] .

فنقول : إن الآيتين لا تدلان على الملء ، فهو لم يقل إنها
مملوءة ، فقد أمره في آية هود أن يحمل من كل زوجين اثنين ، وأهله

وَمَنْ آمَنَ ، وَقَدْ ذَكَرَ أَنَّهُمْ قَلَّةٌ ، فَقَالَ : ﴿ وَمَاءَ آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ .

ومما يدلُّ على أن في السفينة متسعاً ، أنه نادى ابنه فقال : ﴿ يَبْنَىٰ
أَرْكَبَ مَعَنَا ﴾ [هود : ٤٢] .

وأما آية (المؤمنون) فقد ذكر أنه أمره أن يسلك فيها من كل زوجين
اثنين وأهله ، ولم يذكر مَنْ آمَنَ ، فلم يصرَّح بالملء بخلاف التصريح
بالشحن ، وقيل : إن تأنيثها وتذكيرها كأنه « يذهب بها إذا كانت واحدة
إلى المركب فيذكر ، وإلى السفينة فيؤنث »^(١) .

ثم نأتي إلى السفينة والفلك في السؤال فنقول :

إن السفينة من السفن وهو القشر ، ومعنى (سفن الشيء) قشره ،
وسميت السفينة ؛ لأنها تسفن وجه الماء أي : تقشره^(٢) .

وأما الفلك فكانها سُميت بذلك ؛ لأنها تركب الفلك ، ومن معاني
(الفلك) بفتح الفاء واللام : موج البحر إذا ماج واضطرب ، ومن
معانيه : الماء الذي حركته الريح ، وفلك البحر : وجه المستدير
المتردد^(٣) ، فكانها سُميت بذلك لما كانت تركب الموج ، وما ذكرناه في
معنى الفلك .

وقد بينا أن (الفلك) أعمُّ من السفينة في الاستعمال اللغوي ؛ لأنه

(١) لسان العرب (فلك) .

(٢) انظر : لسان العرب (سفن) .

(٣) انظر : لسان العرب (فلك) .

يذكر ويؤنث ، ويكون للواحد وغيره بخلاف السفينة ، فإنها مفردة مؤنثة ، فهي مختصة .

وقد استعمل القرآن السفينة في مقام التخصيص فقط مناسبة لمعناها اللغوي ، وبخلاف الفلك فقد استعملها عامة وخاصة .

١ - فقد استعمل السفينة في المملوكة دون غيرها ، فقد قال : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ﴾ [الكهف : ٧١] ، وهذه السفينة كانت لمساكين يعملون في البحر ، كما جاء في السورة [الكهف : ٧١] .
ثم قال : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُم مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ [الكهف : ٧٩] ، أي : يأخذها غصباً من مالِكها .

فالسفينة في القرآن لم تستعمل إلا في سفينة نوح ، وهي المذكورة في آية العنكبوت ، وفي هذه السفن المذكورة في سورة الكهف ، وهي مملوكة لمساكين أو لآخرين في ذلك العهد .

وهي على أية حال خاصةً بمالك أو خاصةً بعهد معين هو عهد الملك المغتصب ، أو هي فلك نوح .

وأما الفلك فهي قد تكون خاصةً كما في فلك نوح ، وقد تكون مطلقة تصلح لجميع الأزمنة ، وذلك نحو قوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ يَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ ﴾ [لقمان : ٣١] .

وقوله : ﴿ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ ﴾

[الجاثية : ١٢] .

وقوله : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ ﴾ [الروم : ٤٦] .

٢ - ومن استعمالها مختصة أنه ذكر معها الأصحاب في قصة نوح ، فقال : ﴿ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ ﴾ وكلمة الأصحاب قد تأتي بمعنى المالكين ، وإن لم تكن كذلك في قصة نوح ، وإنما هي على تقدير (في) أي : وأصحابه في السفينة ، مثل : ﴿ يَصْصِجِي السِّجْنِ ﴾ أو تكون الإضافة لأدنى ملابسة ، فناسب ذكر الأصحاب استعمالها مملوكة في السياقات الأخرى ، فكانت في كل استعمالاتها مملوكة أو كالمملوكة .

٣ - ومن لطيف الاستعمال أنه مع ذكر السفينة التي هي خاصة ، ذكر المدة التي لبثها سيدنا نوح وخصصها ، فقال : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [العنكبوت : ١٤] ، فذكره وخصصه مع ذكر السفينة التي هي أخص من الفلك .

٤ - ثم إنه قال في السفينة المذكورة في آية العنكبوت ، وهي سفينة نوح : ﴿ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ أي : جعل السفينة هذه آية ، ولو ذكر مكانها الفلك لم يدل نصاً على أن المقصود به الفلك الذي صنعه نوح ، بل يحتمل أن المقصود به عموم الفلك الذي يركبه الناس ، وقد ذكره ربنا ، وذكر أنه آية من آياته في أكثر من موضع ، فقال : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ أَلْبَسِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَنجَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ

دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾ [البقرة : ١٦٤] .

وقال : ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ ﴾ [الروم : ٤٦] فذكر أنه من آياته .

وقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ﴾ [لقمان : ٣١] .

وقال : ﴿ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [١٢] وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ ﴿١٣﴾ [الجاثية : ١٢ - ١٣] .

فلو ذكر الفلك أيضاً في آية العنكبوت لاحتل أن المقصود نحو ما ذكره في آيات أخرى في الفلك ، ولم ينص على أنه سفينة نوح .

فاستعمل السفينة التي هي - خاصة في اللغة - خاصة بسفينة نوح أو خاصة بالكين أو خاصة بعهد معين ، وخصص معها مدة لبث نوح ، وخصصها بأنها آية للعالمين .

فما أجلّ هذا التَّناسب والطفه !



قال تعالى في سورة العنكبوت: ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ
بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾ [العنكبوت : ٢٠] .

وقال : ﴿ فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهَا ﴾ [الملك : ١٥] .

سؤال

لماذا قال في آية العنكبوت : ﴿ سِيرُوا ﴾ ، وقال في سورة الملك :
﴿ فَأَمْشُوا ﴾ ، وما الفرق بين السير والمشي ؟

الجواب

يقال : (سار القوم) « إذا امتد بهم السير في جهة ما توجهوا
إليها »^(١) ، أما المشي فلانتقال الخطى وإن كانت قليلة .

والسير قد يكون للسفر وللتجارة والضرب في الأرض ، وللاعتبار
والاعتاظ ، ولغير ذلك على أن يكون ممتداً .

قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ۚ آنَسَ مِنْ جَانِبِ

(١) لسان العرب (سير) .

الطَّوِيرَ نَارًا ﴿ [القصص : ٢٩] ، وهو سير ممتد للعودة إلى مصر .

وقال : ﴿ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴾ [سبأ : ١٨] ، وهو سير متطاوّل ممتد يستغرق ليالي وأياماً ، كما ذكر ربنا .

وقال : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ﴾ [الحج : ٤٦] ، وهو سير للعبرة .

ونحوه قوله : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾ [العنكبوت : ٢٠] .

أما المشي فيكون على الأرجل وإن كان قليلاً ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ﴾ [لقمان : ١٨] .

وقال : ﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى أَسْتَحْيَاءٍ ﴾ [القصص : ٢٥] .

وقال : ﴿ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان : ٢٠] .



قال تعالى في سورة العنكبوت: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [العنكبوت : ٢٢] .

وقال في سورة الشورى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [الشورى : ٣١] .

سؤال

لماذا قال في سورة العنكبوت: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ فذكر السماء إضافة إلى الأرض .

وقال في سورة الشورى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ فذكر الأرض ، ولم يذكر السماء ؟

الجواب

إن التهديد والتوعد في العنكبوت أشد وأعم ، وذلك أن السياق في العنكبوت يختلف عما في الشورى من أكثر من جهة منها :

١ - أن الكلام في العنكبوت إنما هو على الكفار وتهديدهم ، وتوعدهم ، وذلك من مثل قوله : ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا

وَتَخْلُقُونَ أَفْكَائًا ۖ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ ﴿١٧﴾ .

وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَةِ اللَّهِ وَلَاقِيهِ ۖ أُولَٰئِكَ يَكْسِبُونَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [٢٣] .

وأما الكلام في الشورى فأكثره في المؤمنين أو هو عام ، وذلك من مثل قوله : ﴿ ذَٰلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [٢٣] .

وقوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾ [٢٥] .

وقوله : ﴿ وَلَوْ سَـَّطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ ﴾ [٢٧] .

وقوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُزِيلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ﴾ [٢٨]
فناسب أن يكون التهديد في العنكبوت أشد .

٢ - إن جَوَّ سورة العنكبوت إنما هو في ذكر الأمم الكافرة ، وموقفهم من رسلهم وعقوباتهم ، فقد ذكر قوم نوح ، وقوم إبراهيم ، وقوم لوط ، وذكر مدين وعاداً وثمود ، وقارون وفرعون وهامان ، فناسب ذلك شدة التهديد والتحذير فيها ، ولم يذكر شيئاً من ذلك في الشورى .

٣ - قال تعالى قبل آية العنكبوت هذه : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [٢٠] .

وقال في الشورى : ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا

مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ .

فقال في آية العنكبوت : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ، وقال في الشورى : ﴿ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴾ .

فذكر قدرته في العنكبوت بما هو أعمُّ وأشملُ ، فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ، وذكر شيئاً من مظاهرِ قدرته في الشورى ، فقال : ﴿ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴾ فذكر جمع من في السموات والأرض .
وهذا ولا شك جزء من قدرته ، فهو يدخل في قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

فذكر في العنكبوت ما هو أعمُّ مما في الشورى ، وهو السماء والأرض ، وذكر جزءاً من ذلك في الشورى ، وهو الأرض ، فناسب العمومُ العمومَ ، والتَّخصيصُ التَّخصيصَ .

٤ - ذكر في الشورى من مظاهرِ مغفرته وعفوه ولطفه ما لم يذكره في العنكبوت ، فقد قال في الشورى : ﴿ وَالْمَلِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ [٥] ، وهذا من رحمة الله بمن في الأرض ، فقد جعل الملائكة يستغفرون لهم .

وقال : ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [٥] .

وقال : ﴿ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ﴾ [١٩] ، وقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ [٢٣] ، وقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾ [٢٥] ، وقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [٢٨] ، وقال : ﴿ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ [٣٠] ، وقال أيضاً :

﴿وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾ [٣٤] ، ولم يرد في العنكبوت ذكرٌ للمغفرة أو العفو ، وإنما ذكر التهديد والتوعّد من مثل قوله : ﴿أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [٢] ، وقوله : ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [٤] ، وقوله : ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [٥٣] ، وقوله : ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْنَهُمْ وَلِيَتَمَنَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [٦٦] .

فناسب التوعّد الشديد والتهديد ما في العنكبوت .

جاء في (ملاك التأويل) : « للسائل أن يسأل عن زيادة الوارد في سورة العنكبوت ، من قوله : ﴿وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ ولم يرد ذلك في سورة الشورى .

والجواب عنه - والله أعلم - أنه لما تقدّم قبلها قوله تعالى : ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا﴾ وهذا من أشدّ الوعيد ، إذ حاصله أنه لا يفوته سبحانه أحد ، وأنه لا مهرب منه إلا إليه ، ناسب هذا قوله تعالى : ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ كما قال : ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً﴾ [البقرة : ١٤٨] ، إلى ما ورد من هذا وذلك تناسبٌ بين .

ولما لم يرد في سورة الشورى من أولها إلى الآية مثل هذا الوعيد الشديد ، ولا كان فيها ما يستدعي هذا التعميم والاستيفاء الوعدي ، وردت الآية مناسبةً لذلك ، فقال تعالى : ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾

ولم يكن التعميمُ هنا ليناسب ، فورد كل على ما يجب والله سبحانه أعلم^(١) .

٥ - إن كلمة (الأرض) وردت في الشورى أكثر مما في العنكبوت ، فقد وردت في العنكبوت خمس مرات ، ووردت في الشورى عشر مرات ، فناسب الاختصارُ على ذكر الأرض في الشورى من هذه الجهة .

٦ - إن كلمة السماء وردت في العنكبوت ثلاث مرات ، ولم ترد في الشورى ، فناسب ذكر السماء إضافةً إلى الأرض في العنكبوت من جهة أخرى ، فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه الذي ورد فيه من كلِّ جهة ، والله أعلم .





قال تعالى في سورة العنكبوت: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكِينِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ وَقُرُوتَ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَافِقِينَ ﴿٣٩﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا﴾ [العنكبوت : ٣٨ - ٤٠] .

وقال في سورة غافر: ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَقُرُوتَ فَقَالُوا سَحِرٌ كَذَّابٌ﴾ [غافر : ٢٤] .

سؤال

لماذا قَدَّمَ (قارون) على فرعون وهامان في العنكبوت ، وأخره عنهما في غافر ؟

الجواب

إنه قال عن قوم ثمود : إنهم كانوا مستبصرين ، وكذلك قارون كان مُسْتَبْصِراً أيضاً ؛ لأنه كان من قوم موسى ، فبغى عليهم ، كما قال ربُّنا

عنه [القصص : ٧٦] فناسب ذكره بعد ثمود ، وأما فرعون وهامان فلم يذكر ذلك عنهما .

ثم إن تقديم (قارون) في سورة العنكبوت مناسب لما ورد في السورة من بسط الرزق ، فقد قال : ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [٦٢] .

وقارون بُسط له في رزقه ، قال تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ ﴾ [القصص : ٧٦] .

وقد ذكر العقوبات في سورة العنكبوت مُرتبة بحسب المذكورين ، فقد قال : ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتِ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا ﴾ .

فقوله : ﴿ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ﴾ يعني عاداً ، وقوله : ﴿ مَن أَخَذَتِ الصَّيْحَةُ ﴾ يعني ثمود ، وقوله : ﴿ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ﴾ يعني قارون ، وقوله : ﴿ مَن أَغْرَقْنَا ﴾ يعني فرعون .

وأما في سورة غافر ، فقد قال : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ والإرسال كان إلى فرعون أولاً .

ثم إن السياق في الكلام على فرعون أولاً ، فقد قال : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ... وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ... قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ [٢٦ وما بعدها] . وغير ذلك ، فناسب تقديم فرعون في غافر .

ومن ناحية أخرى أن المذكور آخراً في هذين الموضعين ، لم يرد بشأنه شيء في السورة .

فآخر مَنْ ذُكر في العنكبوت (هامان) ولم يرد بشأنه شيء في السورة ، وأما مَنْ قبله فقد ذكر عقوبته .

وآخر مَنْ ذُكر في غافر : (قارون) ولم يرد بشأنه شيء في السورة ، وأما (هامان) فقد ورد له ذكر في غافر ، فقد قال فيه : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُمُنْ أُنْثَىٰ بَنِي صِرْحَالٍ عَلَيَّ أَتْلُغُ الْأَسْبَبَ ﴾ [٣٦] .





قال تعالى في سورة الأحزاب: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَلَهُرُهُمْ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ
فَرِيقًا ۖ وَأَوْرَثَكُمُ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْهُا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الأحزاب : ٢٦ - ٢٧] .

سؤال

لماذا قَدَّمَ الفريق في قوله : ﴿فَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ وأخره في قوله :
﴿وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ ؟

الجواب

أما تقديم الفريق على ﴿تَقْتُلُونَ﴾ فإنه هو المناسب ، ذلك أن
هذه من أندرِ حالاتِ القتلِ وأغربها ، وأنها تستدعي التقديمَ للاهتمام ،
ذلك أن المرء يقاتل إما دفاعاً عن نفسه ، أو عن أهله وذريته ، أو عن
ماله ، أو عن داره ، أو عن أرضه .

إذ إن كل واحدٍ من هذه الأمورِ يستوجب الدفاعَ عنه والقتالَ دونه ،
فكيف إذا اجتمعت كلها ؟

وهؤلاء لم يقاتلوا مع موجب أحوال الدِّفاعِ كلها ، مع أنهم بأيديهم
سلاحهم ، وقد كانوا في حصونهم ، بل نزلوا مستسلمين للقتلِ ملقِينَ
سلاحهم ، ولم يدافعوا عن شيءٍ من كلِّ ذلك ، وقد كانوا ستمئة مقاتلٍ .
وهذا يُبين مقدار الرعبِ الذي قُذِفَ في قلوبهم .

فتخيل أن رجلاً يُنادي على رجلٍ في حصنه معه سلاحه ، فيقول
له : انزل إليّ ، وألق سلاحك ، فأنا سأقتلك ، وأُسبي أهلك وذريتك ،
وآخذ دارك ومالك وأرضك ، أفترى أنه فاعلٌ ذلك وهو مقتولٌ
لا محالة ؟

فهذا هو حال هؤلاء من بني قريظة .

فاقتضى ذلك تقديم هذا الفريق ؛ لغرابة حاله .

أما الفريقُ المأسورُ فلا يستدعي تقديمه وهي حالةٌ غير مُستغربة ،
ولا تستدعي الاهتمامَ ، فإنهم أطفالٌ ونساءٌ وليس فيهم مقاتلٌ .

فلا شكَّ أن أسْرهم سهلٌ وميسورٌ فلا يقتضي التقديم .





قال تعالى في سورة الأحزاب : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾
[الأحزاب : ٧٢] .

سؤال

لماذا ذكر الجبال بعد الأرض وهي جزء منها ؟

الجواب

إن هذا من باب عطف الخاص على العام ، وذلك لعظم خلقها ،
فهي أعظم ما في الأرض .

وهذا النوع من العطف غير عزيز في اللغة ، فإنه يعطف الخاص
على العام لأهمية المعطوف ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ حَافِظُوا عَلَى
الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾ [البقرة : ٢٣٨] ، فعطف الصلاة الوسطى
على الصلوات ؛ وذلك لأهمية الحفاظ على هذه الصلاة .

ونحو قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ
وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٩٨] ، فعطف جبريل

وميكال ، وهما من الملائكة ؛ وذلك لتعظيم منزلتهما عند الله .

ثم إن الجبال ليست خاصة بالأرض ، فهي موجودة في قسم من الأجرام السماوية ، وعلى هذا فإن ذكرها أفاد ما لم يفده ذكر الأرض ، فربما عرض الله الأمانة على السموات والأرض وعلى الجبال ، أينما كانت سواء كانت في الأرض أم في غيرها .

ثم إن ذكرها بعد ذكر الأرض فيه إشارة إلى أمر آخر لطيف ، ذلك أن الجبال إنما هي رواسٍ للأرض ؛ لثلاث تميدها بنا ، قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ﴾ [الأنبياء : ٣١] ، ﴿ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ [النحل : ١٥] .

وهذه الأمانة كالجبال رواسٍ للإنسان تثبته ؛ لثلاث تميدها به الأهواء وتعصف به الشهوات ، بل هي تُثبت في الدنيا والآخرة ، كما قال تعالى : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ [إبراهيم : ٢٧] ، وهي أدوم من الأرض والجبال ؛ بل هي أدوم من السموات ، فإن الأرض ستزول والجبال ستُسف ، والسموات ستُبدل ، أما هذه الأمانة فإنها باقية تثبته في الحياة الدنيا ، وتُثبت في الآخرة ، وتُثبت على الصراط ؛ لثلاث يسقط في جهنم .

فذكر الجبال ههنا بعد ذكر الأرض من لطيف المناسبات .



قال تعالى في الآية السادسة والثلاثين من سورة سبأ: ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سبأ : ٣٦] .

وقال في الآية التاسعة والثلاثين من السُّورة نفسها : ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [سبأ : ٣٩] .

سؤال

- ١ - لماذا قال في الآية السادسة والثلاثين : ﴿وَيَقْدِرُ﴾ ولم يقل : (له) ، وقال في الآية التاسعة والثلاثين : ﴿وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ ؟
- ٢ - ولماذا قال في الآية التاسعة والثلاثين : ﴿مِنْ عِبَادِهِ﴾ ولم يقل مثل ذلك في الآية السادسة والثلاثين ؟

الجواب

- ١ - بالنسبة إلى السؤال الأول ، فقد ذكر ربُّنا في السُّورة قسمين من العباد :

قسماً بسط الله لهم الرِّزْقَ ، ولم يقدره لهم .

وقسماً بسط الله لهم الرزق ، ثم قدره لهم ؛ أي ضيقه .

فذكر كل آية لمناسبة كل قسم ، وإليك إيضاح ذلك :

لقد ذكر من الذين بسط لهم الرزق ، ولم يضيّق عليهم نبي الله داود ، ونبيه سليمان ، فقد ذكر أن الله آتاهما فضلاً ، ولم يضيّق عليهما ، فهما ملكان عظيمان في بني إسرائيل ، إلى أن توفاهما الله .

ومن الذين بسط لهم رزقهم ، ولم يقدره لهم المذكورون في قوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ [٣٤ - ٣٥] .

وهؤلاء ممن بسط لهم الرزق ، فقد ذكر أنهم مترفون ، والمترف مبسوط له في رزقه ، وذكر أنهم قالوا : ﴿ نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا ﴾ ، فهؤلاء ممن بسط لهم في رزقهم ، ولم يذكر أنه ضيقه عليهم ، وقد قال بعد هذه الآية :

﴿ قُلْ إِن رَّبِّي بِبَسْطِ الرِّزْقِ لَمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ فذكر أن ربك يبسط الرزق ويقدر ، ولكن لم يذكر أنه يقدر لمن بسط له ، فقد يقدر له أو لغيره .

وقد ذكر في السورة أيضاً قوماً بسط لهم في رزقهم ، ثم ضيقه عليهم ، وهو ما ذكره عن سبأ ، فقال : ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَأَشْكُرُوا لِمَ بَلَدُ طِينَةٍ وَرَبُّ غَفُورٌ ﴾ [١٥] ، وهذا زمن البسط .

ثم قال : ﴿ فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ
أَكْلِ خَمَطٍ وَاثَلٍ وَشَجَرٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَٰلِكَ جَزَاءُكُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ تُجْزَى
إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴾ [١٦ - ١٧] ، فضيَّق عليهم بعد البسط .

فالأولون بسط لهم في رزقهم ، ولم يقدره لهم .

والآخرون بسط لهم في رزقهم ، ثم قدره لهم .

فناسبت كل آية قسماً من المذكورين في الشُّورَة .

٢ - وأما ذكر ﴿ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ في الآية الثانية دون الأولى ، فقد
قيل : إن الآية الأولى في الكافرين ، وإن الآية الثانية في المؤمنين ،
وقوله : ﴿ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ مُشعرٌ بذلك .

جاء في (البرهان في متشابه القرآن) أنه : « لم يذكر مع الأول :
(من عباده) لأن المراد بهم الكفار ، وذكر مع الثاني ؛ لأنهم
المؤمنون » ^(١) .

وجاء في (البحر المحيط) : « ومعنى ﴿ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ أي : يأتي
بالخلف والعوض منه ، وكانت لفظة ﴿ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ مشعرةً بالمؤمنين ،
وكذلك الخطاب في : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ ﴾ يقصد هنا رزق المؤمنين » ^(٢) .

هكذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن خاتمة كل آية من الآيتين تبين
مناسبة كل تعبير لما ورد فيه .

(١) البرهان (٢٧٩) .

(٢) البحر المحيط (٧ / ٢٨٦) .

فإنه ختم الآية الأولى بالكلام على الناس ، فقال : ﴿ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ والناس عموم .

وختم الآية الثانية بالمؤمنين المنفقين ، فقال : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ
فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ وهم أخص من الأولين فإنهم جزء من الناس .

فأطلق في الآية الأولى مناسبة للعموم ، فلم يقل : (من عباده) ،
وخصص في الآية الثانية مناسبة للخصوص ، فقال : ﴿ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ
لَهُ ﴾ ، فناسب العموم العموم والخصوص الخصوص .





قال تعالى في سورة فاطر: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تَجَرَّةً لَّنْ تَبُورَ﴾
[فاطر : ٢٩] .

سؤال

لماذا جاء بالفعل ﴿يَتْلُونَ﴾ مضارعاً ، وبالفعلين :
﴿ أَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ و ﴿ أَنفَقُوا ﴾ ماضيين ؟ وما سرُّ هذا الترتيب ؟

الجواب

جاء بالفعل ﴿يَتْلُونَ﴾ مضارعاً للدلالة على الاستمرار والتجدد ؛
لأنه أكثر مما بعده ، فإن الذين يُقيمون الصلاة لابد أن يتلوا فيها
كتابَ الله ، ولا تكون صلاةً من غير تلاوة .

والتلاوة قد تكون في غير الصلاة ، ولا يُشترط فيها ما يُشترط في
الصلاة من وضوء أو استقبالِ قبلةٍ أو أوقاتٍ معينة ، فهي أكثر من
الصلاة ، وهي لاشك أكثر من الإنفاق .

فجاء بالفعل فيها مضارعاً للدلالة على الاستمرار والتجدد .



وأما سرُّ الترتيبِ في الآية فهو واضحٌ ، فإنه تدرجٌ من الكثرةِ إلى القلّةِ ، فالتلاوةُ أكثرُ من الصّلاةِ كما ذكرنا ، والصّلاةُ أكثرُ من الإنفاقِ ، فإن الصّلاةَ المكتوبةَ فقط خمسةُ أوقاتٍ في اليومِ والليّلةِ عدا السننِ ، والإنفاقُ لا يكون بهذه الكثرةِ .

هذا إضافةً إلى أن الصّلاةَ فرضٌ على الجميعِ بخلاف الإنفاقِ ، فإن كثيراً من المصلين لا يجب عليهم إنفاقٌ ، وإنما قد تُصرف إليهم بعضُ وجوه الإنفاقِ كما هو معلومٌ .





قال تعالى في سورة يس : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ [يس : ٥١] .

سؤال

لماذا قال : ﴿ مِنَ الْأَجْدَاثِ ﴾ ولم يقل : (من القبور) ؟

الجواب

الأجداث هي القبور إلا أنه - والله أعلم - كان لاختيار الأجداث هلهنا وفي موطنين آخرين سبب ، ذلك أن الأجداث جمع جدث وهو القبر ، ولفظة (الجدث) قريبة في اللفظ والاشتقاق من لفظ (جدثة) وليس بينهما إلا زيادة الهاء في الآخر .

والجدثة صوت الحافر والخف ومضغ اللحم^(١) .

وصوت خروج الموتى من الأجداث مُسرعين شبيه بصوت الحافر

(١) انظر : القاموس المحيط (الجدث) .

والخفّ عند السير والعدو ، وقد خصّ استعمال الأجداث بحالة الخروج من القبور مُسرعين إلى المحشر .

قال تعالى : ﴿ خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ﴾ [القمر : ٧] ، وقال : ﴿ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴾ [المعارج : ٤٣] ، ولم يستعملها في حالة الشكون بخلاف لفظة : (القبور) فإنه استعملها في حال السكون والهمود ، كقوله تعالى : ﴿ قَدْ يَسْأَلُونَ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَسْأَلُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴾ [الممتحنة : ١٣] ، وقوله : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ [فاطر : ٢٢] .

واستعملها في حال بعثتها وبعثرة ما فيها ، فقال : ﴿ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ ﴾ [الانفطار : ٤] ، وقال : ﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴾ [العاديات : ٩] .

ومع ذلك فإن هناك فرقاً بين الحالتين ، فقوله : ﴿ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ ﴾ لا يدل إلا على بعثرة القبور ، كما تقول : (بُعِثَتِ الصناديق) ، و (بُعِثَتِ الحاجات) ، ولا يدل على السير والحركة ، وإن كان المقصود من بعثرة القبور ذلك .

وكذلك قوله : ﴿ إِذَا بُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴾ فإنه يدل على بعثرة ما فيها كما تُبعثر الأشياء من مكانها ، ولا يدل ذلك من حيث اللفظ إلا على البعثرة ، ولا يدل على السير والحركة ، بخلاف ما ورد في استعمال الأجداث ؛ فإنها كلها تدل على حركة الخارجين منها والإسراع في

السَّيْرِ ، فقولهُ : ﴿ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ معناه : يُسْرِعُونَ .

وكذلك قولهُ : ﴿ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَّاءَ كَانَتْهُمْ إِلَىٰ نَضَبِ يَوْضُونَ ﴾ ، وقولهُ : ﴿ خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ﴾ ﴿٧﴾ مُهْطِعِينَ إِلَىٰ الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴾ [القمر : ٧ - ٨] ، أي : مُسْرِعِينَ .

فإنها كلها تدل على الإسراع في السَّيْرِ ، وذلك نظير صوت الحافر والخف عند السَّيْرِ .

وفيها دلالةٌ جماليةٌ أخرى : ذلك أن من معنى (الجدثة) - كما ذكرنا - مضغ اللحم ، فكأن المعنى : إنما يخرجون بعدما أكلتهم الأرض ومضغت لحومهم ، وليس في لفظ القبور مثل ذلك المعنى ، والله أعلم .



لماذا وصف الله سيدنا إسماعيل بأنه غلامٌ حلِيمٌ

فقال فيه : ﴿ فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ [الصافات : ١٠١] .

ووصف سيدنا إسحاق بأنه غلامٌ عليمٌ ، فقال فيه : ﴿ وَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ [الذاريات : ٢٨] ؟

الجوابُ

الحِلْمُ : هو أن يملك الشخصُ نفسه عند الغضبِ ، وهو يظهر عند التعاملِ مع الآخرين والعلاقةِ بهم .

وقد ذكر الله علاقةَ إسماعيلَ بأبيه وبالأخريين في أكثرِ من موطنٍ في القرآن الكريم ، فقد ذكر بعد قوله : ﴿ فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ ، قوله : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ۚ قَالَ يَتَّبِعُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ [الصافات : ١٠٢] .

وذكر بناءه البيتَ مع إبراهيمَ أبيه ، فقال : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [البقرة : ١٢٧] .

وقد ذكر الله عنه أنه رسولٌ نبيٌّ ، وأنه كان صادقَ الوعدِ ، والرَّسالة إنما تقتضي حسنَ التعاملِ مع الآخرين .

وصدقُ الوعدِ إنما يكون إذا وعد جهةً ما بأمرٍ معينٍ فوفاه إياه ، ووصفه بالصيغةِ الاسمية يدل على ثبوتِ هذه الصفة فيه .

قال تعالى : ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴾ [مريم : ٥٤ - ٥٥] .

وهذه الأمور تقتضي علائقَ اجتماعيةً وفيها يظهر الحلمُ أو غيره ، فوصفه بالحلم لذاك .

وأما إسحاق فلم يذكر له علاقة بالآخرين ، وقد وصفه الله بالعلم ، والعلم لا يقتضي مثل تلك العلائقِ .

ثم إنه قد ذكر الله عنه أنه نبيٌّ ولم يذكر أنه رسولٌ ، فقال : ﴿ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [الصافات : ١١٢] .

وقال : ﴿ وَهَبْنَا لَهُمُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴾ [مريم : ٤٩] ، والنبوة لا تقتضي علائقَ كالرسالة ، فوصفه بالعلم ولم يصفه بالحلم .

ويحسنُ أن نذكر أنه حين يصفُ الله نبيًّا بصفةٍ كمالٍ ، لا يعني أن الأنبياء الآخرين ليسوا متصفين بمثل هذه الصِّفة ، أو أن هذا النبي لم يتصف بصفة كمالٍ غيرها ، فإذا وصف نوحاً مثلاً بأنه كان عبداً شكوراً ، لا يعني ذاك أن الأنبياء الآخرين ليسوا كذلك ، وإذا وصف إبراهيم بأنه

أَوَاةٌ مُنِيبٌ لَا يَعْنِي أَنْ إِخْوَانَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ لَيْسُوا كَذَلِكَ ، بَلْ كُلُّهُمْ عِبَادٌ شَاكِرُونَ لِأَنْعَمِهِ سُبْحَانَهُ مَنِيبُونَ إِلَيْهِ ، وَإِنَّمَا هُوَ يُذَكِّرُ أَمْرًا أَوْ وَصْفًا يَقْتَضِيهِ السِّيَاقُ ، أَوْ يَكُونُ مُشْتَهَرًا بِهِ أَكْثَرُ مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الصِّفَاتِ ، فَوْصَفَ كَلًّا مِنْهُمَا بِمَا يَقْتَضِيهِ سِيَاقُهُ الَّذِي وَرَدَ فِيهِ ، أَوِ الْأَمْرَ الَّذِي أُوْكِلَ إِلَيْهِ .

* * *



قال تعالى في سورة (ص) : ﴿ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ﴾ [ص : ١٤] .

وقال في سورة (ق) : ﴿ كُلُّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴾ [ق : ١٤] .

سؤال

لماذا قال في آية (ص) : ﴿ فَحَقَّ عِقَابِ ﴾ وقال في آية (ق) : ﴿ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴾ ؟

الجواب

إن العقاب أشد من الوعيد ، والصفات المذكورة للكافرين في (ص) أشد مما في (ق) ، وهم في (ص) أشد وأعتى على المسلمين مما في (ق) ، وذكر من عقوبات الأمم السابقة في (ص) ما لم يذكره في (ق) ، وذكر من تهديد الكافرين وتويعدهم في (ص) ما لم يذكره في (ق) ، فناسب ذلك أن يذكر في (ص) أشد مما ذكره في (ق) .

قال تعالى في (ص) : ﴿ صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ۚ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۚ كَرِهْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مَن قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ۚ وَجَعَلُوا أَن جَاءَهُمْ مُنذِرٌ

مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَجَرٌ كَذَابٌ ﴿١﴾ اجْعَلْ آلَٰهَةً إِلَٰهًا وَجِدًا إِنَّا هَذَا شَيْءٌ عَجَابٌ ﴿٢﴾ وَأَنْطَلِقُ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمْسُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهِتِكُمْ إِنَّا هَذَا شَيْءٌ يُرَادُ ﴿٣﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِمَلَّةِ الْآخِرَةِ إِن هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ﴿٤﴾ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ﴿٥﴾ أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴿٦﴾ أَمْ لَهُمْ ثُلُوكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَزَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴿٧﴾ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴿٨﴾ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْنَادِ ﴿٩﴾ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَٰئِكَ الْأَحْزَابِ ﴿١٠﴾ إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ﴿١١﴾ وَمَا يَنْظُرُ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا صِخْرَةٌ وَجِدَةٌ مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴿١٢﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا لَنَا فِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٣﴾ أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٤﴾ [١٧ - ١] .

وقال في (ق) : ﴿ ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَوَ ذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ﴿٥﴾ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبْصِرَةٌ وَذِكْرٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَٰلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١١﴾ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ﴿١٢﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ ﴿١٤﴾ [١٤ - ١] .

ومن النظر في النصين يتضح ما يأتي :

١ - أنه وصف الكافرين في (ص) أنهم في عزة وشقاق ، فقال :

﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴾ ، ولم يقل مثل ذلك في (ق) .

٢ - وذكر أنه أهلك من القرون المُكذبة السَّابقة الكثير فاستغاثوا وصرخوا فلم ينفعهم ذلك ، فقال : ﴿ كَرَّ أَهْلُكُمَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلاَتَ حِينٍ مَّنَاصٍ ﴾ [٣] ، ولم يذكر مثل ذلك في (ق) .

٣ - قال الكافرون في الرَّسولِ في (ص) ما لم يقولوه في (ق) ، فقد قالوا في (ص) : ﴿ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ﴾ ، ولم يقولوا مثله في (ق) .

قد تقول : ولكن ورد أيضاً في (ق) ذكر التَّكْذِيبِ ، فقال : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيجٍ ﴾ [٥] .

فنقول : إنه ورد في (ص) من التَّكْذِيبِ ما هو أشدُّ ، إضافةً إلى ما ورد من وصف الرسول بالسَّحْرِ والكذبِ ، فقالوا : ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمَلَأَةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ﴾ ٧ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُورُوا عَذَابٍ ﴾ [٧ - ٨] ، كما سنذكر .

٤ - كان إنكارهم في (ص) أشدَّ مما في (ق) ، فقد قالوا : ﴿ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ﴾ ولم يقولوا مثله في (ق) .

٥ - وكان عجبهم في (ص) أشدَّ مما في (ق) ، فقد قالوا في (ق) : ﴿ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾ ، وقالوا في (ص) : ﴿ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ﴾ ،

بالتوكيد بأن ، واللام ، والعدول عن صيغة عَجِبَ إلى عَجَابٍ ، وهي أشدُّ عَجَبًا من عَجِبٍ^(١) .

٦ - وذكر في (ص) أن الكافرين طلبوا السَّعيَ لنصرةِ آلِهِم ، فقال : ﴿ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمْسُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهِمْ كُنْزُكُمْ هَذَا شَيْءٌ يُرَادُّ ﴾ [٦] ، ولم يذكر ذلك عنهم في (ق) .

٧ - وكرروا إنكارهم وتكذيبهم في (ص) ، وأنهم لم يسمعوا بمثل هذا ، فقالوا : ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِمْةٍ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَخْلَقُ ﴾ .

٨ - وكرروا إنكارهم أن يكون الله اختار محمداً ﷺ لرسالته دونهم ، فقال على لسانهم : ﴿ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ [٨] ، ولم يذكر مثل ذلك في (ق) .

٩ - توعدهم ربُّنا في (ص) وهَدَّدهم بقوله : ﴿ بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ﴾ ، والنفي بـ : « لَمَّا » يعني أنهم لم يذوقوا عذابه إلى الآن ، وهو متوقع أن يذوقوه ، وهو تهديدٌ لهم وتوعدٌ بارتقابِ العذاب ، ولم يقل مثل ذلك في (ق) .

١٠ - وذكر في (ص) أن جندهم سيهزم ، فقال : ﴿ جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴾ [١١] .

« وهذا وعدٌ من الله سبحانه لنبيه ﷺ بالنصرِ عليهم والظفر بهم .

(١) انظر : كتابنا (معاني الأبنية في العربية) (٩٨ - ١٠٠) .

وقد وقع ذلك والله الحمد في يوم بدرٍ ، وفيما بعده من مواطنٍ الله ﴿١﴾ .

١١ - ذكر في السورتين طرفاً من الأمم السابقة المُكذبة ، غير أنه أكد التكذيب في (ص) أكثر مما أكد في (ق) .

فقد قال في (ص) : ﴿ إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ ﴾ [١٤] .

وقال في (ق) : ﴿ كُلُّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدٌ ﴾ [١٤] ، فراد التكذيب توكيداً في (ص) بأسلوبِ القصرِ ، فقال : ﴿ إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ ﴾ ، ولم يقل مثل ذلك في (ق) .

هذا إضافةً إلى أنه وصفَ فرعونَ في (ص) بما لم يصفه في (ق) ، فقال : ﴿ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ﴾ ولم يصفه بذلك في (ق) .

ومما قيل في وصفِ ذي الأوتادِ أنه كانت له أوتادٌ يعذب بها الناس ، وذلك أنه إذا غضب على أحدٍ وتد يديه ورجليه ورأسه على الأرضِ ، وقيل غير ذلك ﴿٢﴾ .

١٢ - ثم توَعَّدَهم في (ص) بعذابٍ يأخذهم لا يمهلهم ، فقال : ﴿ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴾ [١٥] ، أي : « ما لها من

(١) فتح القدير (٤ / ٤١٠) ، وانظر : تفسير ابن كثير (٤ / ٢٨) ، الكشاف (٥ / ٣) .

(٢) انظر : فتح القدير (٤ / ٤١١) ، ابن كثير (٤ / ٥٠٨) ، الكشاف (٥ / ٣) ، البحر المحيط (٧ / ٣٨٦) .

توقف مقدار فواقٍ ، وهو ما بين حلبتي الحالبِ ورضعتي الراضعِ «^(١)» ، ولم يذكر مثل ذلك في (ق) .

١٣ - وذكر في (ص) أن هؤلاء المشركين دعوا على أنفسهم بتعجيل العذاب والعقوبة إمعاناً في التكذيب ، فقال : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ [١٦] .

جاء في (تفسير ابن كثير) : « ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ هذا إنكارٌ من الله تعالى على المشركين في دعائهم على أنفسهم تعجيل العذاب ، فإن القط هو الكتاب ، وقيل : هو الحظ والنصيب .

قال غير واحدٍ من المفسرين : سألوا تعجيل العذاب ... كما قالوا : ﴿ اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ اَوْ اَتَيْنَا بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ﴾ [الأنفال : ٣٢] «^(٢)» ، ولم يذكر مثل ذلك في (ق) .

١٤ - أمر رسوله ﷺ في (ص) بالصبر على ما يقولون ، فقال : ﴿ اصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾ [١٧] ، ولم يذكر مثل ذلك في (ق) في هذا السياق .

فاتضح أن موقف الكافرين في (ص) أشد وأعتى ، فاستحقوا

(١) الكشف (٣ / ٥) ، وانظر : البحر المحيط (٧ / ٣٨٧) .

(٢) تفسير ابن كثير (٤ / ٢٩) ، وانظر : الكشف (٣ / ٦) .

الزيادة في التهديد ، فقال : ﴿ فَحَقَّ عِقَابِ ﴾ الذي هو أشدُّ من الوعيد ،
فناسب كلُّ سياقٍ ما ورد فيه .

ثم إنه ناسب كلُّ تعبيرٍ مكانه من جهةٍ أخرى :

فقد قال في (ص) : ﴿ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ ﴾ فكان أسلوبُ
التكذيبِ في (ص) أشدَّ وأكَّد ؛ لأنه جاء بأسلوبِ القصرِ فاستحقوا من
العقوبةِ ما هو أشدُّ مما هو في (ق) .

١٥ - وإضافةً إلى ذلك أن كلمة ﴿ وَعِيدِ ﴾ وردت في (ق) أربعَ
مراتٍ ولم ترد في (ص) ، بل هي أكثرُ سورةٍ في القرآن وردت فيها هذه
اللفظة .

وأن كلمة (العقاب) لم ترد في (ق) ، فناسب كلُّ تعبيرٍ مكانه من
جهةٍ أخرى ، والله أعلم .



قال تعالى في سورة (ص) : ﴿ أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ [ص : ١٧] .

وقال في سورة الذاريات : ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴾ [الذاريات : ٤٧] .

سؤال

لماذا رُسمت ﴿ الْأَيْدِ ﴾ في سورة (ص) بياء واحدة ، ورُسمت في سورة الذاريات ﴿ بِأَيْدٍ ﴾ بياءين مع أنهما كلمة واحدة ، ولفظ واحد ؟

الجواب

من المعلوم أن رسم المصحف لا يُقاسُ عليه ، ولكن مع ذلك كأن في هذا الرَّسْمِ جانباً بيانياً .

إن معنى (الأيد) : هو القوة في الآيتين ، لكن لما كانت قوة الله زائدة على قوة داود زيد في الرَّسْمِ .

ومما سوَّغ ذلك أيضاً أن الله سبحانه عبَّر عن نفسه بضمير الجمع للتعظيم ، فقال : ﴿ بَنَيْنَاهَا ﴾ وقال : ﴿ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴾ بخلاف كلامه على

داود ، فناسب جمع ياءين في موطن الجمع ، والإفراد في موطن
 الأفراد ، علماً بأن هذا النوع من الرّسم كان جارياً في ذلك الوقت ؛
 أعني زيادة حرفٍ علةٍ في الرّسم .
 فناسب كلُّ رسمٍ موضعه ، وهو من لطيف الرّسم ، والله أعلم .





قال تعالى في سورة الزمر: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ ۖ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْأُولَاءُ ۝﴾ [الزمر : ١٧ - ١٨] .

وقال في سورة الفجر : ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۖ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۖ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۖ وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ۝﴾ [الفجر : ٢٧ - ٣٠] .

سؤال

لماذا قال في فاصلة آية الزمر : ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ﴾ فحذف ياء المتكلم في كلمة ﴿عِبَادِ﴾ ، وقال في فاصلة آية الفجر : ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ فذكر ياء المتكلم فيها ؟

الجواب

إن هذا يدخل فيما ذكرناه في كتابنا (بلاغة الكلمة في التعبير القرآني) من أن ما ذكرت فيه الباء أوسع وأشمل مما حُذفت منه الباء^(١) . وذلك أن العباد في آية الفجر أكثر منهم في آية الزمر ، فقد خصَّصهم في

(١) انظر : بلاغة الكلمة في التعبير القرآني (٣١) وما بعدها ، وانظر : (ص : ٣٧)

آية الزمر بقوله : ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ فهم لم يكتفوا بالحسن بل يتبعون الأحسن ، وأطلقهم في آية الفجر في عموم عباده الذين يدخلون الجنة ولا شك أن فيهم من لم يكن يتبع أحسن القول .

فلما كثر العباد في آية الفجر زاد في البناء مناسبة لزيادة العباد ، ولما كان العباد في آية الزمر جزءاً ممن ذكر في آية الفجر اقتطع من الكلمة ؛ لتناسب قلة البناء قلة العباد .

ومما حسن ذلك أيضاً مناسبة كل فاصلة للفواصل التي وردت معها ، فإن فاصلة آية الزمر تقع ضمن فواصل شبيهة بهذه الفاصلة ، نحو : ﴿أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ و : ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾ ونحوها^(١) .

وإن فاصلة آية الفجر مناسبة لفاصلة الآية بعدها ، وهي قوله : ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ بإضافة الجنة إلى ياء المتكلم ، فناسب أن يظهر ضمير المتكلم مع العباد ، كما ظهر مع الجنة ، فالعباد عباده ، والجنة جنته ، وعباده يدخلون جنته .

* * *

(١) انظر : بلاغة الكلمة (ص ٣٧) .



قال تعالى في سورة غافر: ﴿لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ۝١٥ يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝١٦﴾ الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿[غافر : ١٥ - ١٧] .

سؤال

لماذا قال : ﴿التَّلَاقِ﴾ فحذف الياء ولم يقل : (التلاقي) ؟

الجواب

من الظواهرِ التَّعبيرية في القرآن الكريم أنه إذا كان الحدث دون الاكتمالِ اقتطع من حروفه ، وإذا كان حدثان بعضهما أطول من بعض ، أو كان وقوعه أكثر ، اقتطع مما هو أقصر ، وقد ضربنا في كتابنا : (بلاغة الكلمة في التعبير القرآني) أمثلة لذلك ، كما في نحو : ﴿أَسْطَلُّوْا﴾ و : ﴿أَسْتَطْعُوْا﴾ ، و : ﴿تَنْزَلُ﴾ و : ﴿تَنْزَلُ﴾ ، و : ﴿تَوَفَّلَهُمْ﴾ و : ﴿تَوَفَّلَهُمْ﴾ وغيرها^(١) .

وفي هذا اليوم - أي يوم القيامة - ليس التلاقي كما في الدنيا من

(١) انظر : (بلاغة الكلمة في التعبير القرآني) (ص : ١١) وما بعدها .

حيث الطول وتبادل الحديث ، فإن المتلاقين لا يُفيضون في الحديث وبثّ الأشواق ، ولا يحدث بعضهم بعضاً عما جرى لكلّ منهم في الفراق الطويل بينهما ، فإن هذا اليوم إنما هو يوم الفرار الأكبر ، كما قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَقْرَأُ الْمُرَّةُ مِنْ أَخِيهِ ﴾ (٣٤) وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ (٣٥) وَصَنَجِيئِهِ وَبَنِيهِ (٣٦) لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴿ [عبس : ٣٤ - ٣٧] ، ولا يسأل أحدٌ صاحبه عما جرى له كما أخبر ربُّنا بذلك ، فقال : ﴿ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ﴾ [المعارج : ١٠] ، أي : لا يسأل قريبٌ قريباً فكيف بالأبعد ؟

وكما قال أيضاً : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [المؤمنون : ١٠١] .

ومن هذا يتبين أن التلاقي يوم القيامة ليس كما في الدنيا ، من حيث بثّ المشاعر ، وسماع الحديث ، وطول المُكثِ بينهم ، وإنما هو فراقٌ من غيرِ مُساءلةٍ ، فإن لكلّ امرئ شأناً يغنيه حتى يقضي الله بين عباده ، وتُجزى كلُّ نفس بما كسبت .

فاقتطع من الحدث ؛ ليدل على أنه ليس حدثاً مكتملاً ، يجري فيه ما يجري مع المتلاقين في الدنيا .

هذا علاوة على مناسبة الحذف لفواصل الآيات ، والله أعلم .



قال تعالى في سورة الشورى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى : ٣٠] .

وقال في السورة نفسها في الآية : [٤٨] : ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَّمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ .

سؤال

لماذا قال في الآية الأولى : ﴿فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ ، وقال في الآية الأخرى : ﴿يَمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ فذكر الكسب في الآية الأولى ، وذكر التقديم في الآية الأخرى ؟

الجواب

لقد سبق الآية الأولى الكلام على الرزق ، فقال : ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِن يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ [٢٧] ، والرزق مما يكسب ، فناسب ذكر الكسب .

وليس السياق كذلك في الآية الأخرى ، وإنما السياق في الكلام على اليوم الآخر ، فقد قال : ﴿أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِي يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ

مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّن مَّلَجٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِّن نَّكِيرٍ ﴿٤٧﴾ .

فناسب ذكر ما قدموه من أعمال ، فناسب كل تعبير مكانه الذي ورد فيه .

ونظير ذلك قوله تعالى في سورة الروم : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾ [٤١] .

فذكر الكسب لما تقدمها ذكر الرزق والأموال ، فقال : ﴿ أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [٣٧] فَاتَّذَا الْقُرْآنُ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [٣٨] وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبٍّ لَّيْرَبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ [٣٩] اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ ثُمَّ يُخَيِّطُكُمْ ﴾ [٣٧ - ٤٠] .

في حين قال في السورة نفسها : ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ [الروم : ٣٦] ، فقال : ﴿ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ فذكر التقديم لما لم يكن السياق في ذكر الرزق ، وإنما تقدمها ذكر الضرر والرحمة ، فقال : ﴿ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ [٣٣] ، فناسب كل تعبير مكانه الذي ورد فيه في كل موضع .



قال سبحانه في سورة الشورى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ﴿٤٩﴾ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ [الشورى : ٤٩ - ٥٠] .

سؤال

- ١ - لماذا قَدَّمَ الإنثاء على الذكور ، ونكَّر الإنثاء ، وعَرَّف الذكور في الآية التاسعة والأربعين ؟
- ٢ - لماذا جمع الذكر على ذكور في الآية الأولى ، وعلى (ذكران) في الآية التي قبلها ؟

الجواب

- ١ - إن الجواب عن السؤال من أكثر من وجه :
 منها : أنه تردد في السورة في أكثر من موضع ما لا يرغب فيه الإنسان ولا يشاؤه ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿وَمَا أَصْبَحُكُمْ مِّن مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [٣٠] ، وقوله : ﴿وَجَزَاءُ سِنَّةٍ سِنَنَةٍ مِّثْلُهَا﴾ [٤٠] .

وقوله : ﴿ وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنَ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [٤٣] ، وواضح أن الصبر ههنا على المكاره ومغفرة ما يسوؤه من الأمور .

وقوله : ﴿ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَّهَا وَإِن تُصِيبُهُم سَيِّئَةٌ يَمَاقَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴾ [٤٨] .

وقوله : ﴿ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنِشَاءً وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ ﴾ [٤٩] .

فقدّم ما لا يرغب فيه أهل الجاهلية آنذاك ، وهو متسق مع ما تردد في السورة كما ذكرنا .

ثم إن سياق الكلام في أن الله فاعل ما يشاء لا ما يشاؤه الإنسان ويهواه ، فقد قال : ﴿ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾ [الشورى : ٤٩] ، أي : ما يشاؤه هو ، لا ما يشاؤه الإنسان ، وذلك لحكمة أرادها سبحانه .

جاء في (روح المعاني) : « ولما ذكر سبحانه إذاقة الإنسان الرحمة ، وإصابته بضدها ، أتبع جلّ وعلا ذلك أن له سبحانه الملك ، وأنه تعالى يقسم النعمة والبلاء كما شاء بحكمته تعالى البالغة ، لا كما شاء الإنسان بهواه »^(١) .

ثم إن هذا التقديم ناسب ذكر البلاء في الآية التي سبقت هذه الآية ، وهو قوله : ﴿ وَإِن تُصِيبُهُم سَيِّئَةٌ يَمَاقَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴾ [٤٨] .

ومجيء الإناث مما يُسيء العرب آنذاك ، وهو ما يكرهونه

لأنفسهم ، كما أخبر عنهم سبحانه : ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ٥٨ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [النحل : ٥٨ - ٥٩] ، فجعلها في سياقٍ ما يصيبهم مما يكرهون .

وقيل : قد يكون التقديمُ توصيةً برعايتهن لضعفهن ، وإن إحسانَ التربية إليهن سترٌ من النار كما في الحديث^(١) .

أما تعريفُ الذكورِ وتنكيرُ الإناثِ ، فقد قيل : إنه « جاء لفظُ الذكورِ معترفاً ليشير - بما تُعطيه الألف واللام من العهدية - إلى حالهم من الفضلِ ، ودرجة التقدم على الإناثِ ، فكأنه في قوة أن لو قيل : الذين من شأنهم ، فتوازن تقديمُ الإناثِ وتعريفُ الذكورِ ، فقدَّم ذكرَ الإناثِ لإرغام العربِ ، وعرَّفَ الذكورَ لشرفِ المنزلةِ »^(٢) .

وقيل : « إن التعريف على أنه المعروف الحاضر في قلوبهم أول كل خاطر ، وإنه الذي عقدوا عليه مناهم »^(٣) .

ثم إن العربَ يُكثِّون عن النساءِ ، ولا يذكرون أسماءهن صوناً لهن ، بخلاف الذكور ، فالذكور معارفٌ عند العربِ مشاهيرٌ عندهم ، بخلاف الإناثِ ، فإنهن مصوناتٌ مستوراتٌ لا يبرزن ولا يُعرفن ، فعرَّفَ ونكَّرَ بحسب ما جرت العادةُ عندهم من استحسانِ كلِّ جنسٍ ، والله أعلمُ .

(١) انظر : روح المعاني (٢٥ / ٥٤) .

(٢) ملاك التأويل (٢ / ٨٤٧) .

(٣) روح المعاني (٢٥ / ٥٤) .

٢ - أما الجوابُ عن السؤالِ الثاني ، وهو أنه لماذا جمع الذكر مرةً على الذكور ، ومرة على ذكرانٍ ؟ فهذا له سببه ، فإن القرآن الكريم يستعمل (فُعْلان) في الجمع للقلّة النسبية .

وعلى هذا حيث ورد هذان الجمعان في القرآن كان الذكران أقل من الذكور ، وفي الآية هذه قال تعالى : ﴿ يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِشَاءً وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ﴾ [الشورى : ٤٩ - ٥٠] . « فاستعمل الذكور للكثرة ، والذكران للقلّة النسبية ، فإن العادة أنه إذا أفرد شخص بالذكور كانوا أكثر من أن يقرنهم بالإناث ، فإن المرأة إذا ولدت ذكوراً فقط كان عددُ الذكور أكثر في العادة من أن تلد ذكراً وإناثاً .

وقال تعالى : ﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعراء : ١٦٥] ، وقال : ﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَفْئَةِ خَالِصَةٌ لِّلذُّكُورِنَا ﴾ [الأنعام : ١٣٩] ، فاستعمل الذكران للقلّة النسبية ، فإن الموصوفين بهذه الصفة لا يأتون جميع الذكور ، وإنما يأتون صنفاً خاصاً منهم ، ألا ترى أنهم لا يأتون الأطفال والشيوخ ، وإنما يأتون مَنْ تستسيغه نفوسهم المنكوسة من الذكران ، وهم أقل من مجموع الذكور بخلاف قوله تعالى : ﴿ خَالِصَةٌ لِّلذُّكُورِنَا ﴾ فإنه يشمل جميع الذكور بلا استثناء ، والله أعلم^(١) .

* * *

(١) معاني الأبنية في العربية (١٥٨ - ١٥٩) .



قال تعالى في سورة الزخرف: ﴿ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٢] .

وقال في الآية التي تليها : ﴿ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٣] .

سؤال

لماذا قال في الآية الأولى : ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ ، وقال في الآية التي تليها : ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴾ ؟

الجواب

إن الآية الأولى في كفار العرب المعاصرين للرَّسُولِ ﷺ ، وقد ذكر عنهم أموراً تتعلق بمعتقداتهم في الملائكة والعبادات ، ومحاجتهم في ذلك .

فقد قال عنهم في سياق هذه الآيات : إنهم قالوا عن الله سبحانه : إنه اتَّخَذَ مما يخلق بناتٍ ؛ يعنون الملائكة ، فقال لهم سبحانه : ﴿ أَمِ

أَتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَ كُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾ [الزخرف : ١٦] .

وقال ذاكراً معتقدهم في الملائكة : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكُنُّبُ شُهَدَائِهِمْ وَيُسْأَلُونَ ﴾ [١٩] ، وحكى عنهم ما كانوا يعتقدون في المشيئة ، فقال : ﴿ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ ﴾ [٢٠] .

وردَّ عليهم سبحانه بعدم العلم ، قائلاً : ﴿ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ [٢٠] نافياً عنهم العلم بذلك .

وهذا مما يحتاج إلى الهدى ، ولا تُقال تخرصاً وظناً ، ثم قال سبحانه نافياً عنهم أسباب الهدى والعلم : ﴿ أَمْ أَلَيْسَتْ لَهُمْ كِتَابٌ مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴾ [٢١] ، ولما كانت هذه الأمور تحتاج إلى الهدى احتجوا بأنهم مهتدون بآثار آبائهم ، فقالوا : إنهم وجدوا آباءهم على ملَّةٍ أو دين ، وهم مهتدون على آثارهم .

وأما الآية الأخرى فهي في الأمم السابقة ، فقد قال : ﴿ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٣] .

ولم يذكر عنهم معتقداً ولا احتجاجاً ، ولا سبباً من أسباب العلم والهدى ، فلم يقتضِ ذكر الهدى .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه ذكر قول مترفيهم ، والمترفون لا تعنيهم أمور العبادات ولا يعينهم الهدى ، ولم يذكر القرآن الذين أترفوا والمترفين بخير ، بل حيث ذكَّرتهم ذكَّرتهم معاندين معرضين

مُكَذِّبِينَ مُحَارِبِينَ لِلَّهِ وَرُسُلِهِ ، لَا يَعْنِيهِمْ شَيْءٌ مِنْ أُمُورِ الْهُدَى ، فَلَمْ يَذْكُرُوا الْهُدَى ، وَإِنَّمَا ذَكَرُوا أَنَّهُمْ مُتَّبِعُونَ لآبَائِهِمْ مُقْتَدُونَ بِهِمْ عَلَى أَيْةٍ حَالٍ ، وَالْإِقْتِدَاءُ هُوَ الْإِتْبَاعُ عَلَى أَيْةٍ حَالٍ سَوَاءَ كَانَ الْقُدْوَةُ ضَالًّا أَمْ مُهْتَدِيًّا ، جَاءَ فِي (الْمَفْرَدَاتِ فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ) :

« الْأُسُوءَةُ وَالْإِسُوءَةُ كَالْقُدْوَةِ وَالْقُدْوَةُ ، وَهِيَ الْحَالَةُ الَّتِي يَكُونُ الْإِنْسَانُ عَلَيْهَا فِي اتِّبَاعِ غَيْرِهِ إِنْ حَسَنًا وَإِنْ قَبِيحًا ، وَإِنْ سَارًّا وَإِنْ ضَارًّا ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ [الْأَحْزَابُ : ٢١] فَوَصَفَهَا بِالْحَسَنَةِ » ^(١) .

جاءَ فِي (دُرَّةُ التَّنْزِيلِ) فِي سَبَبِ الْإِخْتِلَافِ بَيْنَ هَاتَيْنِ الْفَاعِلَتَيْنِ فِي الْآيَتَيْنِ الْمَذْكُورَتَيْنِ مِنْ سُورَةِ الزَّخْرِفِ : « الْجَوَابُ أَنْ يُقَالَ : إِنْ الْأَوَّلَى حِكَايَةُ قَوْلِ الْكَفَّارِ الَّذِينَ حَاجُّوا النَّبِيَّ ﷺ ، فَقَالَ مُخْبِرًا عَنْهُمْ : ﴿ أَمْ ءَاتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أَي : مِنْ قَبْلِ الْقُرْآنِ ﴾ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴾ [الزَّخْرِفُ : ٢١] أَي كِتَابًا فِيهِ حُجَّةٌ بِصَحَّةِ دَعْوَاهُمْ فَهُمْ مُتَعَلِّقُونَ بِهِ . . .

وَقَالَ تَعَالَى : لَا حُجَّةَ لَهُمْ ، لَكُنْهُمْ قَالُوا : وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى مِلَّةٍ وَطَرِيقَةٍ فِي الدِّينِ مَقْصُودَةٍ ، وَنَحْنُ فِي اتِّبَاعِ آثَارِهِمْ عَلَى هِدَايَةِ ، فَادَّعَوْا الْإِهْتِدَاءَ بِسُلُوكِهِمْ سَبِيلَ آبَائِهِمْ .

وَأَمَّا الْآيَةُ الثَّانِيَةُ فَإِنَّهَا خَبَرٌ عَنِ الْأُمَمِ الْكَافِرَةِ بِأَنْبِيَائِهَا ، قَالَ : ﴿ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ ﴾ [الزَّخْرِفُ : ٢٣] إِلَّا قَالَ ذُووُ النِّعَمِ وَالْأَمْوَالِ

(١) الْمَفْرَدَاتِ فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ (أَسَا) .

من أهلها قريباً من قول هؤلاء الذين في عصرك يا محمد ، فكان أقصى ما احتجوا به أن قالوا : إنا وجدنا آباءنا على أمة فافتدينا بهم ، ولم يؤكد الخبر عنهم بدعواهم الاهتداء ، كما أكده عمّن كان في عصره ممن يدعيه ؛ لبطلان قول الجميع « (١) » .

وجاء في (ملائكة التأويل) في هاتين الآيتين : « ووجه ذلك - والله أعلم - أن ما تقدم الآية الأولى حكاية قول كفار العرب المعاصرين لرسول الله ﷺ ، والسامعين منه القرآن المسمّى هدى في غير موضع ، كقوله تعالى : ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة : ٢] وقوله : ﴿ هَذَا هُدًى ﴾ [الجاثية : ١١] ، وقوله : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴾ [لقمان : ٣] فلما دعاهم ﷺ ليهتدوا بهديه قابلوا دعاءه بقولهم : إنهم مهتدون ، وإنهم وجدوا آباءهم على أمة ، وأن ما وجدوهم عليه هدى ، فقالوا : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ﴾ [الزخرف : ٢٢] أي : على دين وملّة ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ كهديهم ، فلما دعاهم إلى الهدى زعموا أنهم على هدى . وهذا أبين تناسب .

وأما الآية الثانية فحكاية أقوال قرونٍ مختلفة ، وقد ذكر تعالى من قول بعضهم : ﴿ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا هَا عِبْدِينَ ﴾ [الأنبياء : ٥٣] وفي موضع : ﴿ كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ [الشعراء : ٧٤] فهذا أتباع مجرّد ممّن ادّعى كونه هدى أو غير هدى ، فهو اعترافٌ بتقليد ، واتباع بتعظيم لفعل آبائهم من غير ادّعاء شبهة ، فلم يكن ليطابق هذا ، إلا الوارد من قوله تعالى

عنهم : ﴿وَإِنَّا عَلَىٰ عَاقِبَتِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف : ٢٣] ، فجاء كلُّ على ما يناسبُ ، والله أعلمُ^(١) .

* * *

(١) ملاك التأويل (٨٥١ - ٨٥٢) .



قال تعالى في سورة الزخرف : ﴿ قُلْ أُولُو حِجَّتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ ﴾ [الزخرف : ٢٤] .

سؤال

لماذا رُسمت (قال) في الآية الرابعة والعشرين من سورة الزخرف ﴿ قُلْ ﴾ من دون رسم الألف ، وذلك في قوله تعالى : ﴿ قُلْ أُولُو حِجَّتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ ﴾ . ورُسمت في الآية السادسة والعشرين من السورة نفسها بـ : ﴿ قَالَ ﴾ برسم الألف وذلك في قوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ ... ﴾ ؟

الجواب

إن ذلك يتعلق برسم المصحف أولاً ، ورسم المصحف لا يُقاس عليه ، ثم إن ذلك لأمرٍ آخر ، وهو أن في ﴿ قَالَ ﴾ في الآية الرابعة والعشرين قراءتين متواترتين : قراءةً بالفعل الماضي (قال) ، وهي قراءة

ابن عامر وحفص عن عاصم ، وقراءةً بفعل الأمر : (قل) وهي قراءةُ الباقيين من العشرة^(١) .

فكلتا القراءتين متواترةً فرُسمت بما تصحُّ فيه القراءتان ؛ إشارةً إلى أن هاتين القراءتين وردتا عن رسول الله ﷺ . ومعلومٌ أن من أركانِ القراءةِ الصَّحيحةِ موافقةُ الرسمِ العثمانيِّ .



(١) انظر : النشر في القراءات العشر (٢ / ٣٦٩) .



قال تعالى في سورة الزخرف: ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ
إِلَهٌُ ﴾ [الزخرف : ٨٤] .

سؤال

لماذا كرر كلمة ﴿إِلَهٌُ﴾ ولم يقل مثلاً : (وهو الذي في السماء
والأرض إله) أو : (وهو الذي في السماء وفي الأرض إله) ؟

الجواب

لو قال : (وهو الذي في السماء والأرض إله) لاحتل المعنى أنه
هو الإله المشترك فيهما ، وقد يكون فيهما آلهةٌ غيرُ مشتركةٍ ، فقد يكون
المعنى أن في السَّمَاءِ إلهاً أو آلهةً خاصةً بها ، ليست لأهل الأرض ، وقد
يكون في الأرضِ إلهٌ أو آلهةٌ خاصّةٌ ليست لأهل السَّمَاءِ ، ولكن الإله
المشترك فيهما هو الله ، وهذا المعنى لا يصحُّ أن يُراد .

أما لو قلنا : (وهو الذي في السماء وفي الأرض إله) فإن ذلك
لا ينصُّ على أنه إلهٌ في السَّمَاءِ ، بل على أنه إلهٌ في الأرض ؛ إذ إن
المعنى سيحتمل أن يكون : (وهو الذي في السماء) (وفي الأرض

إِلَهُ) فَإِنْ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ فِي السَّمَاءِ ، وَهُوَ فِي الْأَرْضِ إِلَهُ ، كَمَا
تَقُولُ : (هُوَ فِي إِدَارَةِ الْمَعْمَلِ ، وَفِي كَلِيَّةِ الْأَدَابِ عَمِيدٌ) فَإِنْ ذَلِكَ
لَا يَعْنِي أَنَّهُ عَمِيدٌ فِي إِدَارَةِ الْمَعْمَلِ .

أَمَّا قَوْلُهُ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ ﴾ فَهُوَ نَصٌّ فِي أَنَّهُ
إِلَهٌُ فِي السَّمَاءِ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ ، وَفِي الْأَرْضِ هُوَ إِلَهٌُ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ ، وَهُوَ
الْمَعْنَى الْمُرَادُ .

وَقِيلَ أَيْضاً : إِنَّهُ كَرَّرَ ذَلِكَ ؛ لِأَنَّ عِبُودِيَّةَ أَهْلِ السَّمَاءِ تَخْتَلِفُ عَنْ
عِبُودِيَّةِ أَهْلِ الْأَرْضِ ^(١) .

* * *

(١) انظر : روح المعاني (١٠٧ / ٢٥) .



قال تعالى في سورة الذاريات : ﴿ وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْبَيْهِ، وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿ [الذاريات : ٣٨ - ٣٩] .

وقال في هذه السورة أيضاً : ﴿ كَذَٰلِكَ مَا أَنَّىٰ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴾ [الذاريات : ٥٢] .

سؤال

لماذا رُسمت كلمة (ساحر) في الآية التاسعة والثلاثين ﴿ سَاحِرٌ ﴾ بلا ألف ، ورُسمت في الآية الثانية والخمسين ﴿ سَاحِرٌ ﴾ بالألف ؟

الجواب

إن كلمة (ساحر) رُسمت في المصحفِ بأكثر من صورة ، فالمعرفة ب : (أل) رُسمت بالألفِ حيث وقعت ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾ [طه : ٦٩] .

وهذه الصورة لا تعنينا وهي صورة لم يختلف بعضها عن بعض ، فلا تكون مثارَ سؤالٍ ، وأما التكررة فرُسمت من دون ألفٍ حيث وقعت ؛

أي (سحر) ، إلا في قوله تعالى في الذاريات : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُّنٌ ﴾ ، والسؤال إنما هو عن سبب الاختلاف في رسم هذه الكلمة هنا عن سائر الآيات ، ومنها آية الذاريات في قوله : ﴿ وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٨﴾ فَتَوَلَّى بِرُكْبِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُّنٌ ﴾ .

والجواب : إن كلمة (ساحر) الأولى إنما قيلت في موسى عليه السلام ، وهو شخص واحد .

أما الآية الثانية فهي في الأمم السابقة ، وقد قالوا في كل واحد من رسلهم : ﴿ سَاحِرٌ ﴾ ، فالآية الأولى في رسول واحد ، أما الآية الأخرى فإنها في رسل كثيرين ، فلما كثر الرسل وزادوا زيد في الرسم مناسبة للزيادة .

قد تقول : ولكنها رُسمت في قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴾ [يونس : ٧٩] ، وقوله : ﴿ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴾ [الأعراف : ١١٢] من دون ألف مع أنهم أكثر من واحد ، فما الفرق ؟

والجواب : إن هؤلاء في قوم مخصوصين وهم قوم فرعون ، وأما قوله تعالى : ﴿ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ... ﴾ فهو في جميع الأمم السابقة ، ولا شك أن أولئك أكثر من سحرة فرعون ، فلما كثرت الأمم وامتدت وتطاولت زيد في الرسم .

وعلى أية حال فهذا من خطأ المصحف الذي لا يقاس عليه ، كما



ذكرنا أكثر من مرة ، وهذا التعليل لا نقطع بصحَّته ، فقد يكون من بابِ
الموافقاتِ .

وهذا ينطبق على أكثر ما نذكره فيما يتعلق برسم المصحفِ .
والله أعلمُ .





قال تعالى في سورة الطور: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ ﴿٧﴾ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿٨﴾
[الطور : ٧ - ٨] .

وقال في سورة المعارج : ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ ﴿٢﴾ [المعارج : ١ - ٢] .

سؤال

لماذا قال في سورة الطور : ﴿مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ﴾ فنفى ب : (ما) ،
وقال في سورة المعارج : ﴿لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ فنفى ب : (ليس) ؟

الجواب

إن الآية في سورة الطور مسبوقة بقسم ، وهو قوله : ﴿وَالطُّورِ﴾ ﴿١﴾
وَكُتِّبَ مَسْطُورٍ ﴿٢﴾ فِي رَقٍّ مَنُشُورٍ ﴿٣﴾ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ﴿٤﴾ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ﴿٥﴾ وَالْبَحْرِ
الْمَسْجُورِ ﴿٦﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴿٧﴾ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿٨﴾ . [٨ - ١] .

وقد تلقى القسم بالجملة الاسمية المؤكدة ب : (إن) واللام ،
فقال : ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ ، ونفى دفعه بالجملة الاسمية المؤكدة أيضاً

مناسبةً لجواب القسم المؤكد ، فقال : ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ دَافِعٍ ﴾ ، فنفاها ب : (ما) وجاء ب : (من) الاستغرافية المؤكدة .

أما في سورة المعارج فليس ثمة قسم ، وإنما قال : ﴿ سَأَلَسَائِلُ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ أي دعا لنفسه بالعذاب وطلبه لها ، ونفى دفعه بالجملة الفعلية ، فقال : ﴿ لَيْسَ لَكُمْ دَافِعٌ ﴾ ، فقوله : ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ دَافِعٍ ﴾ أنسب بالقسم ، وأنسب بالجملة التي قبله .

وقد أكد وقوع العذاب في آية الطور دون آية المعارج ؛ لأن السياق في الطور يدل على وقوعه فعلاً ، وليس الأمر كذلك في المعارج ، فقد قال في المعارج : ﴿ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ٥ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ٦ وَرَنَّهُ قَرِيبًا ٧ ﴾ [٥ - ٧] .

فأمره بالصبر الجميل ، ثم قال : ﴿ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴾ ، وذلك يدل على أن في الزمن متسعاً بينهم وبينه ، ولم يقل مثل ذلك في الطور .

ثم إنه في المعارج ذكر موقف المجرم من العذاب الذي سيلحقه يومئذ ، وهو من الوعيد الذي توعد به ربه ، وليس واقعاً بعد ، فقال : ﴿ يَوْمَئِذٍ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِئِذٍ بِنَبِيٍّ ١١ وَصَحْبَتِهِ وَأَخِيهِ ١٢ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُتَوَكَّلُ ١٣ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ١٤ كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْلَى ١٥ نَزَاعَةَ لِلشَّوَى ١٦ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَوْنَكَ ١٧ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴾ [١١ - ١٨] .

وأما في الطور فالسياق يبين أن الأمر حاصل ، وأنهم يشاهدون النار موقوفين عليها ، مخاطبين بقوله : ﴿ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ١٤ أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ١٥ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا

تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤-١٦﴾ ، فوقوعُ العذابِ وعدمُ دفعِهِ في الطُّورِ
 أَكْذُ ، وهو أَقْرَبُ مما في المعارِجِ ، فأكدّه دون آيةِ المعارِجِ ، فناسبَ كُلُّ
 تعبيرٍ موضعه .

* * *



قال تعالى في سورة القمر: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾
[القمر : ١٦] .

سؤال

قوله تعالى في سورة القمر : ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾
[١٦ ، ١٨ ، ٢١ ، ٣٠] يأتي به مرة بعد ذكر العذاب كما في قصة نوح ،
ومرة يأتي به قبل ذكر العذاب كما في ثمود ، ومرة يأتي به مرتين : قبل
ذكر العذاب وبعد ذكر العذاب كما في عاد ، فما السبب ؟

الجواب

يأتي قوله تعالى : ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ في حالتين :
الحالة الأولى : أن يذكر القوم ومخالفتهم رسولهم ، فيقول :
﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ أي : فكيف عاقبناهم ؟

فيكون السؤال بقصد بيان العذاب ، ثم يذكر عذابهم .

والحالة الأخرى : أن يذكر القوم ويذكر مخالفتهم رسولهم ، ثم

يذكر عقابهم ، فيقول : ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴾ أليس هذا ما يستحقونه ؟

فيكون القصد من ذلك هو التعجيب والتهويل من عقوبة ربنا لهم ، وسوء عاقبتهم ، جاء في (روح المعاني) : ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴾ : لتوجيه قلوب السامعين نحو الإصغاء إلى ما لا يلقى إليهم قبل ذكره ، لا لتهويله ، وتعظيمه ، وتعجيبهم من حاله بعد بيانه كما قبله ، كأنه قال : كذبت عادٌ فهل سمعتم أو فاسمعوا كيف كان عذابي وإنذاري لهم ^(١) .

أما الجواب عن سبب مجيئه مرة واحدة في قوم نوح ، ومرة واحدة في قوم ثمود ، ومرتين في عاد ، فذلك - والله أعلم - :

أن تكذيب عادٍ أعمٌ من تكذيب قوم نوح و قوم ثمود ، فقد قال في قوم نوح : ﴿ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ﴾ [٩] .

فذكر أنهم كذبوا عبد الله ؛ أي : رسوله ، وهو نوح عليه السلام .

وقال في ثمود : ﴿ كَذَبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴾ ٢٣ فقالوا أشركنا مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِئَتِ ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴾ [٢٣ - ٢٤] وما بعدهما ، فذكر أنهم كذبوا بالنذر .

وأما عادٌ فلم يذكر بماذا كذبوا ، ولا مَنْ كذبوا ، وإنما قال : ﴿ كَذَبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴾ .

فكان تكذيبهم أعم ، فذكر قوله : ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴾

مرتين ، مرةً قبلَ العذابِ ، ومرةً بعدَ العذابِ ليجمعَ حالتي البيانِ
والتهويلِ ، فعمَّ ذلكَ الحالتينِ ، وهذا أعمُّ من أن يذكرَ حالةً واحدةً
فناسبَ العمومُ العمومَ ، والله أعلمُ .

* * *



قال تعالى في الممتحنة: ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [الممتحنة : ٤] .

وقال في الممتحنة : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [الممتحنة : ٦] .

وقال في سورة الأحزاب : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٢١] .

سؤال

١ - لماذا أُنْتُ الفعلَ في الآية الرابعة ، فقال : ﴿ كَانَتْ ﴾ ، وذكره في المواطنين الآخرين مع أن اسم (كان) في المواطنِ كُلِّها واحدٌ ، وهو (الأسوة) ؟

٢ - ولماذا قَدَّمَ في الآية الرابعة الأسوة على المؤتسَى به ، وأخَّرها عنه في الآيتين الآخرين ؟

الجواب

١ - إن الأسوة « تطلق على الخصلة التي من حقها أن يؤتسَى

بها ، ويُقتدى بها »^(١) وتُطلق أيضاً على الشخص المؤتسئ به .

والراجع في الآية الرابعة أنه أُريد بها الخصلة بدليل أنه ذكرها وبينها ، فقال : ﴿ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ ﴾ و « لأن الاستثناء الآتي عليها أظهر »^(٢) فقال : ﴿ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُشْفِرَنَّ لَكَ ﴾ وهذا ما يرجح إرادة الخصلة .

فلما كانت الأسوة ههنا بمعنى المؤنث أنثها .

أما في الآيتين الأخريين فيُراد بها الشخص المتأسئ به ، وهي بمعنى المثل ، بدليل أنه ذكر الأشخاص ، ولم يذكر الخصلة ، فلما كانت الأولى بمعنى المؤنث أثت الفعل .

ولما كانت في الآيتين الأخريين بمعنى المذكر ذُكر الفعل . هذا من ناحية .

ومن ناحية أخرى أنه مما حَسَّنَ التذكير أيضاً في الآية السادسة ، وآية الأحزاب كثرة الفواصل بين كان واسمها .

فقد فصل في الآية الرابعة بالجار والمجرور (لكم) .

وأما الموطنان الآخران فقد فصل فيهما - إضافة إلى الجار والمجرور (لكم) - بمجرورين آخرين وهما في الآية السادسة (فيهم) ، وفي آية الأحزاب ب (في رسول الله) ، فحسن التذكير من جهتين .

(١) روح المعاني (٢٨ / ٦٩) .

(٢) روح المعاني (٢٨ / ٧٠) .

٢ - وأما الجوابُ عن السؤالِ الثاني ، فإنه في الآيةِ الرابعةِ قَدَّم الأسوة ؛ لأن الكلامَ يدور عليها ، وقد بيَّنها بقوله : ﴿ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ... ﴾ فكانتِ الخصلةُ هي محطُّ الاهتمام .

وأما في الآيتينِ الأخريين فلم يذكرِ الخصلةَ ، وإنما ذكرِ المؤتسَى به فقط ، فقدَّمه على الأسوة ؛ لأن المؤتسَى به هو محطُّ الاهتمام .

لقد أطلقِ التأسِّي في هاتين الآيتينِ ليشمَل كلَّ الأمورِ الحسنةِ ، ولذا أكَّد في هاتين الآيتينِ أكثرَ ما أكَّد في الآيةِ الأولى ، فقد قال في الأولى : ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ ﴾ ، وأما في الآيتينِ الأخريينِ ، فقد قال : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ ﴾ فجاء باللامِ الواقعة في جوابِ القسمِ إضافةً إلى (قد) .

ثم أبدل في الآيةِ السادسةِ ، فقال : ﴿ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ وكذلك قال في آيةِ الأحزاب ؛ للدلالة على أهميةِ التأسِّي بهؤلاءِ المصطفين ، والله أعلمُ .



قال تعالى في سورة الممتحنة : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ۚ ﴾ [الممتحنة : ١٠] .

سؤال

لماذا قال : ﴿ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ ﴾ بالاسمية ، وقال : ﴿ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ﴾ بالفعل ولم يجعلهما على نمط واحد ، فيقول مثلاً : (لا هن حل لهم ولا هم حل لهم) ، أو : (لا هن يحلن لهم ولا هم يحلون لهم) ؟

الجواب

من المعلوم أن الاسم يدل على الثبوت ، والفعل يدل على الحدوث والتغير ، فعبر عن المؤمنات بالاسم ؛ لأن الحكم لا يتغير بالنسبة إليهن ، ولا يجوز منهن التغير .

وعبر عن الكفار بالفعل ؛ لأنه يتغير الحكم بتغيرهم بأن يسلموا .

فالحكم في حقهن ثابت أبداً ، ومن الممكن أن يتغير الحكم بالنسبة إليهم إذا غيروا دينهم إلى الإسلام .

جاء في (روح المعاني) : « ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ الجملة الأولى لبيان الفرقة الثابتة وتحقق زوال النكاح في الأول .

والثانية : لبيان امتناع ما يستأنف ويستقبل من النكاح ، ويُشعر بذلك التعبير بالاسم في الأولى والفعل في الثانية .

وقال الطيبي في وجه اختلاف التعبيرين : إنه أسندت الصفة المشبهة إلى ضمير المؤمنات في الجملة الأولى ؛ إعلالاً بأن هذا الحكم ثابتٌ فيهن ، لا يجوز فيه الإخلال والتغيير من جانبهن .

وأسند الفعل إلى ضمير الكفار ؛ إيداناً بأن ذلك الحكم مستمرٌ الامتناع في الأزمنة المستقبلية ، لكنه قابلٌ للتغيير باستبدال الهدى بالضلal^(١) .

* * *

(١) روح المعاني (٢٨ / ٧٦) .



قال تعالى في سورة المرسلات: ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ [المرسلات : ٢٩ - ٣٠] .

سؤال

في سورة المرسلات ذكر الله عقوبة الكافرين في الآخرة ، فقال : ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ [المرسلات : ٢٩ - ٣٠] وما بعدها .

ثم ذكر جزاء المتقين ، فقال : ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّلٍ وَعُيُونٍ﴾ [٤١ - ٤٢] وما بعدها .

ثم عاد إلى جزاء الكافرين ، فقال : ﴿كُلُوا وَتَمَنَعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ﴾ [٤٦ - ٤٧] وما بعدها .

فلم ذاك ؟ ولم لم يذكر جزاء الكافرين في مكان واحد ؟

الجواب

ليس الأمر كما توهم السائل ، وإنما جرى ذكر أحداث السورة ومشاهدتها في نمط معين ومنهج واضح ، وذلك على النحو الآتي :

١ - إن المشهد الأول في السورة بعد القسم بالمرسلات ، وما بعدها إنما هو في أحداث يوم القيامة ، وهو قوله : ﴿ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝٨ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝٩ وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ ۝١٠ ... ﴾ .

ثم عاد إلى تذكير الناس بإهلاك من تقدمهم ، وتذكيرهم بنعم الله عليهم ليتعظوا ، فقال : ﴿ أَلَمْ نُهْلِكْ الْأَوَّلِينَ ۝١٦ ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ الْآخِرِينَ ۝١٧ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝١٨ وَبِئْسَ يَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝١٩ أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝٢٠ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝٢١ ... ﴾ .

٢ - ثم عاد إلى ذكر الجزاء في الآخرة ، فذكر جزاء المكذبين ، ثم ذكر بعده جزاء المتقين ، وهو ما يقع بعد أحداث القيامة ، والفصل بين الخلائق ، فقال في جزاء المكذبين : ﴿ أَنْظِلُّوْهُ إِلَى مَا كُتِبَ بِهِ تَكَذِّبُونَ ۝٢٩ أَنْظِلُّوْهُ إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ۝٣٠ ... ﴾ .

وقال في جزاء المتقين : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلٍّ وَعُيُونٍ ۝٤١ وَفَوْكَهَ مِمَّا يَشْتَبُونَ ۝٤٢ ... ﴾ .

ثم عاد إلى تذكير الناس في الدنيا ليتعظوا ، فقال : ﴿ كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرَمُونَ ۝٤٦ وَبِئْسَ يَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝٤٧ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝٤٨ وَبِئْسَ يَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝٤٩ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

فقوله : ﴿ كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا ﴾ إنما هو تهديد ووعد للكافرين في الدنيا ، فالتمتع القليل إنما هو في الدنيا ، وأما في الآخرة فليس لهم تمتع ، لا قليل ولا كثير .



ثم قال : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴾ وهذا إنما هو في الدنيا ،
وليس في الآخرة ، وكذلك قوله : ﴿ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

فمنهج السورة واضحٌ بيّنٌ ، وهو جارٍ على حسب جريان الأحداثِ
مع التذكيرِ للاتِّعَاضِ .





قال تعالى في سورة الحجر: ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ [الحجر : ٣٠] .

سؤال

لماذا يخبر ربنا عن الملائكة بالتذكير أحياناً ، وبالتأنيث أحياناً أخرى ، فمرة يقول : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ [الحجر : ٣٠] بالتذكير .

ومرة أخرى يقول : ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ ﴾ [آل عمران : ٣٩] بالتأنيث ؟

والجواب

إن في القرآن خطوطاً تعبيرية في تذكير وتأنيث الملائكة ، من ذلك :

١ - أن كل أمرٍ يصدر إلى الملائكة يكون بصيغة المذكر ، وذلك نحو قوله : ﴿ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ [البقرة : ٣٤] ، وقوله : ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ﴾ [البقرة : ٣١] ، فلم يأمرهم بصيغة المؤنث ، فلم يقل مثلاً :

(اسجدي) ونحوه ، وذلك للتنصيص على أن الملائكة ليسوا إناثاً ، كما كان يعتقد أهل الجاهلية الذين حكى الله عنهم ذلك بقوله : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ ﴾ [الزخرف : ١٩] .

وغير ذلك من الآيات ، فإن الضمير (الواو) خاصٌ بالعقلاء الذكور ، بخلاف ما لو أمر بالتأنيث نحو : (اسجدي) فإنه يكون للأنثى العاقلة وغيرها ، ولجماعة غير العاقل ذكوراً وإناثاً ، وذلك نحو : ﴿ يَجِبَالٌ أَوْبَى مَعَهُمْ وَالطَّيْرُ ﴾ [سبا : ١٠] ، وقوله : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ﴾ [النحل : ٦٨] وهو من باب تصحيح المعتقد الباطل .

٢ - كل فعل يقع بعد ذكر الملائكة يكون بصيغة المذكر ، وذلك نحو قوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَسْهَدُونَ ﴾ [النساء : ١٦٦] ، ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴾ [الرعد : ٢٣] ، ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ [الشورى : ٥] ، ﴿ قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ ﴾ [الإسراء : ٩٥] .

فلم يقل : (والملائكة تشهد) ، ولا : (والملائكة تسبح بحمد ربها) ولا نحو ذلك .

٣ - كل وصفٍ لهم بالاسم يكون بصورة المذكر ، وذلك نحو قوله : ﴿ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ [النساء : ١٧٢] ، ﴿ فَقَعُولُهُمْ سَاجِدِينَ ﴾ [الحجر : ٢٩] ، ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ ﴾ [الأنعام : ٩٣] ، ﴿ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ [آل عمران : ١٢٥] ، فلم يقل مرةً نحو : (الملائكة المقربة) ، أو (من الملائكة مسومة) .

٤ - كلُّ فعلٍ عبادةٍ يكون بلفظِ التذكير ؛ لأن ذلك أكملُ ، وذلك نحو : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ [الحجر : ٣٠] ، ﴿ لَا يَقْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ ﴾ [التحريم : ٦] .

٥ - إذا كان ثمة أمرٌ أشد من آخر ، كأن يكون موقفا عذابٍ أحدهما أشدُّ من الآخر ، جيء بما هو أشدُّ بالتذكيرِ للدلالة على قوة الأمرِ وشدته ، وذلك نحو قوله : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ [الأنفال : ٥٠] .

وقوله : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبرَهُمْ ﴾ [محمد : ٢٧] .

فجاء بآية الأنفالِ بالتذكير ﴿ يَتَوَفَّى ﴾ ، وبآية محمدٍ ﷺ بالتأنيث ﴿ تَوَفَّتْهُمُ ﴾ وذلك أن آية الأنفالِ في سياقٍ وقعة بدرٍ .

ثم إنه قال : ﴿ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ ولم يقل مثل ذلك في آية محمدٍ ﷺ كما أنها ليست في سياقٍ حربٍ ، فجاء بما هو أشدُّ بصيغة المذكرِ .

٦ - في موقفِ البُشرى يأتي بصيغة المؤنثِ ، فلم تأتِ البُشرى بصيغة التذكير ، وذلك نحو : ﴿ فَنادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُنَّ أُنثَى فاستجابَ لها وَنَحَلَها فَكُنْ حَرْبًا مَكِينًا ﴾ [الحجر : ٩٢] ، ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴾ [آل عمران : ٤٢] .

وانظر كيف جاء في موقفِ الشدةِ بالتذكيرِ في قوله : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ

السَّمَاءِ بِالْغَمَمِ وَنَزَلَ الْمَلَكَةُ نَزِيلًا ﴿٢٥﴾ أَمْلَكَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾ [الفرقان : ٢٥ - ٢٦] .

وفي موقفِ البُشرى بالتَّأْنِيثِ ، في قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِيكَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ [فصلت : ٣٠] .

فقال في الأولى : ﴿ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةُ ﴾ ، وقال في آيةِ البُشرى : ﴿ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ .

قد تقول : لكنَّ الملائكةَ بشرت سيدنا إبراهيم ، وكان الفعلُ الذي أُسند إليهم بصيغةِ التذكير ، قال تعالى : ﴿ وَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ [الذاريات : ٢٨] .

فنقول : إنه لم يرد ذكرُ للملائكةِ في هذهِ القصةِ ، بل ورد ذكر الضَّيْفِ ، قال تعالى : ﴿ هَلْ أَنتَكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ [٢٤] . فأسند القولَ إلى الضَّيْفِ ، ولم يُسنده إلى لفظِ الملائكةِ .



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ﴾ [البقرة : ١٨٠] .

سؤال

قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ﴾ [البقرة : ١٨٠] . بالفعل ﴿حَضَرَ﴾ .

وقال في موطن آخر: ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ [الأنعام : ٦١] . بالفعل ﴿جَاءَ﴾ ، فما الفرق بينهما ؟

الجواب

إن الحضور نقيض المغيب والغيبة ، وهو بمعنى الشُّهُود ، وهو يختلف عن المجيء ، وإيضاح ذلك أنك تقول : (كنت حاضراً إذ كلمه أبوك) فهذا ليس معناه أنني كنت قادماً حين كلمه ، بل معناه : كنت موجوداً حين كلمه أبوك .

وتقول : (كنت حاضراً مجلسهم) أي : شاهداً مجلسهم ، لست غائباً ، وليس معناه : كنت قادماً إلى مجلسهم .

ونقول : (الله الحاضر في كل مكان) أي الموجود في كل مكان [بعلمه] ، وليس معناه : (الله القادِم في كل مكان) أو إلى كل مكان .

ولذا لا يصحُّ أحياناً وضع إحدى الكلمتين مكان الأخرى .

ففي قوله تعالى في السدِّ الذي صنعهُ ذو القرنين مثلاً : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ ﴾ [الكهف : ٩٨] لا يصحُّ أن يقال للمعنى نفسه : (فإذا حضر وعد ربي جعله دكاء) فإن الوعد - وهو القيامة أو غيرها - ليس موجوداً في ذلك الوقت بل سيأتي .

وفي قوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ ﴾ [هود : ٤٠] لا يصحُّ أن يقال للمعنى نفسه : (حتى إذا حضر أمرنا) فكأنه كان موجوداً في مكان آخر ، ثم حضر ، بل هو سيأتي في حينه ، فإن الحضور يُقال لما هو موجودٌ .

وأما المجيء فيحتمل الأمرين : المجيء بعد أن لم يكن موجوداً أصلاً ، أو كان موجوداً في مكان ، ثم قدم إلى مكان آخر .

قال تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴾ [الإسراء : ١٠٤] .

ولا يصحُّ أن يقال للمعنى نفسه : (فإذا حضر وعد الآخرة) .

ونحوه كثير ، وذلك نحو قوله : ﴿ كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَّسُولُهَا كَذَّبُوهُ ﴾

[المؤمنون : ٤٤] ، وقوله : ﴿ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ

فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ﴾

[المائدة : ١٩] ، فذلك ونحوه لا يصحُّ إبدال : (حضر) فيه بـ : (جاء) .

ونعود إلى الاستعمال القرآني لهذين الفعلين في نحو : ﴿حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ و : ﴿جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ .

فالقرآن يستعمل حضور الموت مع الوصايا والأحكام ، أما مجيء الموت فيستعمله لذكر ما يتعلق بالموت ، أو ما يتعلق بالناس وأحوالهم فيه ، أو فيه وفيما بعده .

وإيضاح ذلك أنه قال في حضور الموت : ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة : ١٣٣] .

فلم يذكر شيئاً يتعلق بالموت ، وإنما هو ذكر لوصية يعقوب لبنيه عند حضور الوفاة .

وقال : ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ ١٨١ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّى إِيثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ؟﴾ [البقرة : ١٨٠ - ١٨١] .

وقال : ﴿شَهِدَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ [المائدة : ١٠٦] .

وهذه كما ترى في الوصايا ، وليست في ذكر ما يتعلق بالموت ، فكان الموت يكون شاهداً مع من يشهد .

وقال : ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ

مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِسْلَامَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ﴿١٨﴾ [النساء : ١٧ - ١٨] .

وهذا في حكم التوبة وأوانها ، وأنها ليست عند حضور الموت ، فليس في هذه الآيات شيء يتعلق بالموت ، أو بحالة المتوفى فيه .

وقال في مجيء الموت : ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴾ ﴿١١﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴾ [الأنعام : ٦١ - ٦٢] .

فذكر أمراً يتعلق بالموت وحالتهم فيه ، وأنهم يُرَدُّون إلى ربهم بعد ذلك .

وقال : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿١٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ ﴿٢٠﴾ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ ﴿٢١﴾ ... ﴿ [المؤمنون : ٩٩ - ١٠١] . وما بعدها .

فذكر أنه إذا جاء أحدهم الموت سأل ربه أن يُعيدَهُ لعله يعمل صالحاً ، فقد ذكر شأن المتوفى من هؤلاء ، ثم ذكر بعده أموراً تتعلق بالقيامة .

وقال : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴾ ﴿١٩﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾ [ق : ١٩ - ٢١] .

فقد ذكر أمراً يتعلّق بالموت ، وهو أن الميتَ كان يهرب منه ، ثم ذكر ما بعد الموت من أحوالِ القيامة .

فأتّضح أن مجيء الموتِ يستعمله القرآنُ لما يتعلّق بالموتِ ، أو بحالِ الميتِ فيه ، أو فيه وفيما بعده .





قال تعالى في سورة سبأ: قال تعالى في سليمان عليه السلام : ﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ [سبأ : ١٤] .

سؤال

يُقال : إن المنسأة هي العصا ، فلماذا استعمل هنا المنسأة دون العصا ، في حين استعمل العصا مع موسى ، قال تعالى على لسان موسى : ﴿ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي ﴾ [طه : ١٨] ؟

الجواب

المنسأة هي العصا العظيمة ، التي تكون مع الراعي يزرع بها البعير ؛ ليزداد سيرا ، واشتقاقها من النسء ، وفعله : نسأ .

ومن معاني النسء : التأخير في الوقت ، ومنه النسيئة وهو : البيع بالتأخير . و : (نسأ الله في أجله) أي أخره وزاد فيه .

والنساء أيضاً : زجرُ الناقة ليزداد سيرها ، ونسأها : دفعها في السير وساقها^(١) .

واستعمالها مع سليمان هو المناسب ؛ لأنها كأنها نسأت في حكمه وأجله ، وكانت كأنها تزجرُ الجنَّ وتسوقهم إلى العمل ، فهي أنسب من العصا ، فقد أفادت معنيي النسء : الزيادة في الأجل ، والزجر للسوق ، يدلُّ على ذلك قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ .

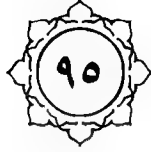
فالمنسأة هي التي كانت تسوقهم إلى العمل ؛ لأنهم يظنون أن سليمان عليه السلام لا يزال حيًّا .

وأما استعمال العصا مع موسى فهو الأنسب ، فإن الغنم لا تحتاج إلى عصا عظيمة لسوقها .

كما أنه استعمالها في مقام الرأفة بالحيوان والرحمة به ، فقد قال : ﴿ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَأَهشُّوْا عَلَيْهَا غَنِمِي ﴾ أي : يخطط بها أوراق الشجر ؛ لتأكله الماشية فلا يناسب استعمال المنسأة ، فناسب كلُّ تعبير مكانه .

* * *

(١) انظر : لسان العرب (نساء) .



قال تعالى في سورة البقرة: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٦]
وقوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ [البقرة: ١٩٨] .

سؤال

ما الفرق بين قوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٦]
وقوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ [البقرة: ١٩٨] ؟

الجواب: إن قوله: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ جملة اسمية ، وقوله :
﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ جملة فعلية .

والجملة الاسمية أقوى وأثبت من الفعلية .

ثم إن (لا) تفيد تأكيد النفي ، وذلك أنها متضمنة معنى : (من)
الاستغرافية ، يقول النحاة : وهي نظير : (إن) في تأكيد الإيجاب^(١) ،
وهي أكد من (ليس) .

(١) انظر : ابن النظم (٧٤) ، الهمع (١ / ١٤٤) ، التصريح (١ / ٢٢٥) ،
جواهر الأدب (١٢٥) .

ومعنى هذا أن قوله : ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أكد وأقوى وأثبت من قوله : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ .

ويوضح ذلك الاستعمال القرآني للعبارتين ، فإنه يستعمل : ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فيما هو أهم من المواطن التي تستعمل فيها : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ فهو يستعملها في أمور العبادات ، وفي تنظيم شؤون الأسرة ، وفي الأمور المهمة على العموم .

وأما قوله : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ فإنه يستعمله فيما هو دون ذلك من أمور الحياة ، وما هو أقل أهمية على العموم .

قال تعالى : ﴿فَمَنْ حَاجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة : ١٥٨] ، وهذا أمر يتعلق بالعبادة .

وقال : ﴿وَلِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسَرِّضُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة : ٢٣٣] ، وهذا يتعلق بتنظيم الأسرة ، وحقوق كل من الزوجين .

وقال : ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة : ٢٣٤] .

وقال : ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْأَوْسَعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة : ٢٣٦] ، وهي كما ترى في شؤون تنظيم الأسرة ، وفي الحقوق والواجبات .

وأما قوله : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ فيستعمله فيما هو أقلُّ شأنًا من أمورِ الحياة كما ذكرت .

قال تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ [المائدة : ٩٣] .

وقال : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ﴾ [النور : ٢٩] .

وقال : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا﴾ [النور : ٦١] .

وقال : ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾ [البقرة : ٢٨٢] .

فأنت ترى أنه استعملها فيما هو أقلُّ أهمية مما قبلها .

قد تقول : ولكنه قال : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة : ١٩٨] ، وهذا يتعلق بأمورِ العبادات .

فنقول : كلا ، وإنما هو يتعلق بالتجارة في موسمِ الحج ، فإنه قال : إنه لا مانع من التجارة وابتغاء الرِّزْق في الحج .

وبوضَّح ذلك استعمالُ كلِّ من التعبيرين في آيتين متتابعتين ، وهما قوله : ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء : ١٠١] .

وقوله في الآية بعدها : ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء : ١٠٢] .

فقال في الآية الأولى : ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ ، وقال بعدها : ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ .

ذلك أن الآية الأولى في السير في الأرضٍ للتجارة أو غيرها ، فقال : ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ .

أما الآية الثانية ففي الجهاد ، يدلُّ على ذلك قوله : ﴿أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾ ، وقوله : ﴿وَخُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ ، فقال : ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فدلَّ ذلك على ما ذكرناه ، والله أعلم .



سؤال :

ما الفرق بين الكره والكُره ؟

الجواب

قيل : هما واحدٌ ، وقيل : الكُره بالضمُّ اسمٌ مفعولٌ ؛ أي مكروهٌ كالخبز بمعنى المخبوز ، والكره بالفتح المصدر^(١) .

وقيل : « الكره - بفتح الكاف - المشقة التي تنال الإنسان من خارج فيما يُحمل عليه بإكراه .

والكره - بضم الكاف - ما يناله من ذاته وهو يعافه »^(٢) .

وجاء في (البحر المحيط) : « وقيل : الكُره بالضمُّ ما كرهه الإنسان ، والكره بالفتح ما أُكره عليه »^(٣) .

وعلى هذا المعنى جرى استعمالُ القرآن .

(١) انظر : البحر المحيط (٢ / ٣٦٢ - ٣٧٩) .

(٢) المفردات في غريب القرآن (كره) .

(٣) البحر المحيط (٢ / ٣٦٢) .

فإنه يستعمل الكره - بفتح الكاف - لما ينال الإنسان من الخارج من مشقة ، ولذا يقابله بالطَّوع .

قال تعالى : ﴿ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ [آل عمران : ٨٣] .

وقال : ﴿ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ ﴾ [التوبة : ٥٣] .

وقال : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ [الرعد : ١٥] .

وقال : ﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنثِيًا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾ [فصلت : ١١] .

ولم يقابل الطَّوعَ بالكره بضم الكاف .

وقال : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا ﴾

[النساء : ١٩] ، أي : بالإكراه .

وكلُّ ذلك يدلُّ على ما يناله من المشاقِّ من الخارج ، وما يُكره

عليه .

في حين قال : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ﴾

[البقرة : ٢١٦] ، أي : إن كره القتال أمرٌ يعودُ إلى الطبع ، فإن القتالَ

مكروهٌ للإنسان .

وقال : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كَرْهًا وَوَضَعَتْهُ كَرْهًا ﴾

[الأحقاف : ١٥] .

والحملُ والوضعُ مشقَّتَانِ تنالان المرأة ، وهما مكروهان لها ؛ لما

فيهما من آلام الحمل والوضع والمشقة فيهما .



سؤال

ما الفرق بين النبأ والخبر ؟

الجواب

النبأ : أهمُّ من الخبر وأعظمُ ، جاء في (المفردات) للزَّاغِبِ :
« النبأ : خبرٌ ذو فائدةٍ عظيمةٍ ، يحصلُ به علمٌ ، أو غلبةٌ ظنٌّ »^(١) .

وكذلك استعملها القرآن ، قال تعالى : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾^(١) عَنِ النَّبِإِ
الْعَظِيمِ ﴿ [النبأ : ١ - ٢] .

وقال : ﴿ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴾^(١٧) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿ [ص : ٦٧ - ٦٨] .

ولم يستعمل (الخبر) بصورة الأفراد إلا في قصة موسى في قوله :
﴿ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَائِغًا مِنْهَا بِخَبَرٍ ﴾ [النمل : ٧] ، وقوله :
﴿ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ ﴾ [القصص : ٢٩] .
ولا شك أن الخبر الذي بغاه موسى لا يرقى إلى أهمية النبأ العظيم .

(١) المفردات (نبأ) .

ومن الملاحظ أن القرآن لم يستعمل لأخبار الماضين من الرُّسل ،
أو غيرهم إلا الأنبياء .

قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَائِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الأنعام : ٣٤] .

وقال : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ﴾
[إبراهيم : ٩] .

وقال : ﴿ وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَأُ بَعْدَ حِينٍ ﴾ [ص : ٨٨] .

وقال : ﴿ وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾
[هود : ١٢٠] .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴾ [القمر : ٤] .

قد تقول : ولكنه استعمل الأخبار في أمر يدل على عظيم
أهميتها ، فقد قال ربنا : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ
وَنَبْلُوَ الْأَخْبَارَ ﴾ [محمد : ٣١] .

فنقول : إن هذا يدل على عظيم البلاء ، فإنه إذا بلا الأخبار مع أنها
أيسر من الأنبياء فهو سيلو الأنبياء من باب أولى ، فإنه إذا بلا اليسر فإنه
سيلو العظيم من باب أولى ، ولو قال : (ونبلو أنبياءكم) لم يدل على أنه
يلو الأخبار ، بل هو ستركها ؛ لأنها أهون ، فلما ذكر أنه يبلو الهين دل
على أنه يبلو العظيم ولا شك .

وقد تقول : ولكنه ذكر الأخبار في الأمور العظيمة ، وهي
الآخرة ، فقد قال :

﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ۖ ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۖ ﴿٢﴾ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ۖ ﴿٣﴾ يَوْمَئِذٍ تُخَدِّثُ أَخْبَارَهَا ۚ ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۚ ﴿٥﴾ [الزلزلة : ١ - ٥] .

فنقول : هذا يدلُّ على عظم ما سيكون في اليوم الآخر ، فهذه هي الأخبار ، فما بالك بالأنباء ؟ !

فإنه ستحدث أمورٌ أكبرُ وأعظمُ من الزَّلْزَلَةِ ، من مثل قوله : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انفطرت ۖ ﴿١﴾ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انتثرت ۖ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجرت ۖ ﴿٣﴾ [الانفطار : ١ - ٣] .

ومن مثل قوله : ﴿ وَبُستَ الْجِبَالُ بَسًا ۖ ﴿٥﴾ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ۖ ﴿٦﴾ [الواقعة : ٥ - ٦] .

وقوله : ﴿ فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ۖ ﴿٣٧﴾ [الرحمن : ٣٧] ، وغير ذلك من الأمور العظيمة .

وهذا تحذيرٌ عظيمٌ ، فإذا كانت هذه هي الأخبار ، فما بالك بالأنباء ؟



سؤال

العدد في القرآن الكريم هل يُراد به حقيقة المذكور أو يُراد به التكثير ؟

الجواب

إن العدد مذكور في القرآن في أكثر من سياقٍ ومقام :

١ - فقد ذكر في الأحكام ، وذلك نحو قوله : ﴿ فَمَنْ لَّمْ يَحِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ [البقرة : ١٩٦] .

وقوله : ﴿ فَكَفَّرَتْهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ ﴾ [المائدة : ٨٩] ، وهذا يُراد به العدد المذكور حتماً .

٢ - وقد يُذكر في الإخبار عن أمورٍ أو حوادثٍ مختلفةٍ ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا ﴾ [الحاقة : ٧] .

وقوله : ﴿ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ﴾ [البقرة : ٢٥٩] .

وقوله : ﴿ وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا ﴾ [الأعراف : ١٥٥] ، وهذه الأعداد يُراد بها حقيقة ما ذكر أيضاً .

٣ - هناك أعدادٌ اختلفوا فيها ، أتراد حقيقتها أم يُراد بها التّكثيرُ ،
وذلك نحو قوله : ﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ
يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ [التوبة : ٨٠] .

والذي نرجّحه أنه يُراد به حقيقتها ، والدّليلُ على ذلك ما جاء في
الخبر ، أن الرّسول ﷺ قال : « سمعت ربي رخص لي فلاستغفرن لهم
سبعين وسبعين وسبعين ، فلعل الله يغفر لهم » . حتى نزل قوله :
﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾
[المنافقون : ٦] ^(١) .



(١) انظر : تفسير ابن كثير (٢ / ٣٧٦) .



سؤال

لماذا لم تتكرر قصة يوسف في القرآن كما تكررت قصص الأنبياء الآخرين ؟

الجواب

نقول أولاً : ليست قصة يوسف هي الوحيدة التي لم تتكرر في القرآن ، وإنما هناك قصص أخرى لم تتكرر ؛ منها قصة سليمان والهدد ، وقصة ذي القرنين ، وقصة موسى والخضر ، وقصة أصحاب الكهف وغيرها .

أما الجواب عن قصة يوسف ، فإن هذه القصة ليس فيها تعليمات ، ولا أحكام ، ولا دعوة قوم من الأقوام إلى ما دعا إليه الأنبياء الآخرون ، وليس ليوسف ولا لأبيه مع قومهم شأن من شؤون الدعوة .

وبذا هي تختلف عن رسالات الأنبياء الآخرين ، من دعوة أقوامهم إلى التوحيد وترك عبادة الأصنام ، والنهي عن الشرك والعقائد الباطلة ، ونهيهم عن أعمال كانوا يرتكبونها من مثل التطفيف بالموازين والكيل ،

وإتيانِ الذكرانِ ، وغيرها من الفواحشِ ، ودعوتهم إلى صالحِ العملِ ، وهي أسسُ عامةٌ لجميعِ الأقوامِ والمجتمعاتِ على مرِّ الزمانِ .

أما قصةُ يوسفَ - على ما فيها من عبرٍ - فهي تحكي قصةَ شأنٍ عائليٍّ ، وليست رسالةً إلى مجتمعٍ أو قومٍ من الأقوامِ .

وأما ما قاله يوسف إلى السَّجِينِينَ معه : ﴿ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ [يوسف : ٣٩] ، فهذا جاء عرضاً استغله يوسفُ للدعوة إلى الله ، وهو بصددِ تعبيرِ الرؤيا ، ولم يذكرِ القرآنُ لنا أن يوسفَ كان مُكَلِّفًا بتبليغِ رسالةٍ ما إلى قومِهِ أو إلى غيرهم .

وحتى لو كان يوسفُ رسولاً من رسلِ الله ، كما يفهم من قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ﴾ [غافر : ٣٤] ، لكنه لم تُذكر هذه الرِّسالةُ ، ولا بما أُرسل .

فاختلف الأمرُ عن بقيةِ قصصِ الأنبياء ؛ الذين تكررَ الحديثُ عنهم .



سؤال

ما الفرق بين فتح الله عليك وفتح الله لك

نسمعُ أحياناً داعياً يدعو لصاحبه بقوله : (فتح الله عليك) ،
ويقال : إن هذا الدعاء غيرُ مناسبٍ ؛ لأن (فتح الله عليك) لا يقال في
الخير ، وإنما يقال في الشرِّ فقط ، والصوابُ أن يقال : (فتح الله لك)
فما حقيقة الأمر ؟

الجوابُ

إن الاعتراضَ غيرُ واردٍ ، وإنما يصحُّ أن يقال : (فتح الله عليك)
في الخيرِ والشرِّ ، بحسب ما يُبين الدَّاعي أو المخبرُ أو ينويه .

قال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الأعراف : ٩٦] .

وقال على لسانِ بعضِ أهلِ الكتابِ : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا
وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُم بِهِ عِندَ
رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة : ٧٦] .



وهذا في الخير كما هو واضح .

وقد يُستعمل في العقوبات والشرِّ ، قال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم
بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ [المؤمنون : ٧٧] .



فهرس الموضوعات

الموضوع	رقم الاية	رقم الصفحة
المقدمة		٥
١ - من سورة البقرة	٣ ، ٢	٧
٢ - من سورة البقرة	٢٤ ، ٢٣	٩
٣ - من سورة البقرة	٤٩	١٤
٤ - من سورة البقرة	٥١	١٦
٥ - من سورة البقرة	٨٦	١٨
٦ - من سورة البقرة	١١٤	٢٠
٧ - من سورة البقرة	١٢٠	٢٢
٨ - من سورة البقرة	١٢٠	٢٤
٩ - من سورة البقرة	١٤٣	٢٩
١٠ - من سورة البقرة	١٥٩ ، ١٦٠	٣٥
١١ - من سورة البقرة	١٧٢	٣٧

٣٩	٢٣٣	١٢ - من سورة البقرة
٤١	٢٣٨ ، ٢٣٩	١٣ - من سورة البقرة
٤٣	٢٤٩	١٤ - من سورة البقرة
٤٥	٤٧ ، ٤٠	١٥ - من سورة آل عمران
٤٨	٥٧ ، ٥٦	١٦ - من سورة آل عمران
٥٠	٦٤	١٧ - من سورة آل عمران
٥٣	٩٧	١٨ - من سورة آل عمران
٥٥	١٠٧ ، ١٠٦	١٩ - من سورة آل عمران
٥٩	١٦٧	٢٠ - من سورة آل عمران
٦٢	٢٨ ، ٢٦	٢١ - من سورة النساء
٦٨	٩٢	٢٢ - من سورة النساء
٧٠	١٦٢	٢٣ - من سورة النساء
٧٣	١٦٤ ، ١٦٣	٢٤ - من سورة النساء
٧٦	٢	٢٥ - من سورة المائدة
٧٨	٦	٢٦ - من سورة المائدة
٨١	٦٨ ، ٢٦	٢٧ - من سورة المائدة
٨٣	٢٧	٢٨ - من سورة المائدة
٨٥	١٧	٢٩ - من سورة الأنعام
٨٧	٥١	٣٠ - من سورة الأنعام
٩٢	٨٦ ، ٨٣	٣١ - من سورة الأنعام
٩٧	٨٦ ، ٨٣	٣٢ - من سورة الأنعام

٩٠	١٠٠	٣٣ - من سورة الأنعام
١٣٠	١٠٢	٣٤ - من سورة الأنعام
١٨	١٠٦	٣٥ - من سورة الأعراف
٥٦ ، ٥٥	١٠٩	٣٦ - من سورة الأعراف
٦٤	١١١	٣٧ - من سورة الأعراف
١٢٣	١١٥	٣٨ - من سورة الأعراف
١٤٥ ، ١٤٤	١١٧	٣٩ - من سورة الأعراف
٥٤ ، ٥٢	١٢٠	٤٠ - من سورة الأنفال
١٩	١٢٥	٤١ - من سورة يونس
٤٦	١٢٧	٤٢ - من سورة يونس
١٠٤	١٣٠	٤٣ - من سورة يونس
٢٠	١٣٢	٤٤ - من سورة هود
٤٠	١٣٤	٤٥ - من سورة هود
٦٠	١٣٨	٤٦ - من سورة هود
٦٧	١٤١	٤٧ - من سورة هود
٢	١٤٧	٤٨ - من سورة يوسف
١٥	١٥١	٤٩ - من سورة الرعد
٢	١٥٦	٥٠ - من سورة الحجر
٤٦	١٥٨	٥١ - من سورة الحجر
٦١	١٦٠	٥٢ - من سورة النحل
٦٤	١٦٢	٥٣ - من سورة النحل

١٦٤	٦٧ ، ٦٦	٥٤ - من سورة النَّحْلِ
١٦٦	٧٠	٥٥ - من سورة النَّحْلِ
١٧٠	٧٩	٥٦ - من سورة النَّحْلِ
١٧٤	٨١	٥٧ - من سورة النَّحْلِ
١٧٦	٩٨ ، ٤٩	٥٨ - من سورة الإسراء
١٧٩	٤٥	٥٩ - من سورة مريمَ
١٨١	٦٣ ، ٦١	٦٠ - من سورة مريمَ
١٨٤	٤٠ ، ٣٨	٦١ - من سورة طه
١٨٨	٧٧	٦٢ - من سورة طه
١٩١	١٣١ ، ١٣٠	٦٣ - من سورة طه
١٩٥	٢٧	٦٤ - من سورة الحجِّ
١٩٧	٣٥	٦٥ - من سورة النورِ
٢٠٠	٤٩ ، ٤٨	٦٦ - من سورة الأنبياءِ
٢٠٣	١٥	٦٧ - من سورة العنكبوتِ
٢١٠	٢٠	٦٨ - من سورة العنكبوتِ
٢١٢	٢٢	٦٩ - من سورة العنكبوتِ
٢١٧	٤٠ ، ٣٨	٧٠ - من سورة العنكبوتِ
٢٢٠	٢٧ ، ٢٦	٧١ - من سورة الأحزابِ
٢٢٢	٧٢	٧٢ - من سورة الأحزابِ
٢٢٤	٣٦	٧٣ - من سورة سبأ
٢٢٨	٢٩	٧٤ - من سورة فاطرِ

٢٣٠	٥١	٧٥ - من سورة يَسَّ
٢٣٣	١٠١	٧٦ - من سورة الصَّافَاتِ
٢٣٦	١٤	٧٧ - من سورة صَّ
٢٤٣	١٧	٧٨ - من سورة صَّ
٢٤٥	١٨ ، ١٧	٧٩ - من سورة الزمرِ
٢٤٧	١٧ ، ١٥	٨٠ - من سورة غافرٍ
٢٤٩	٣٠	٨١ - من سورة الشورى
٢٥١	٥٠ ، ٤٩	٨٢ - من سورة الشورى
٢٥٥	٢٢	٨٣ - من سورة الزخرفِ
٢٦٠	٢٤	٨٤ - من سورة الزخرفِ
٢٦٢	٨٤	٨٥ - من سورة الزخرفِ
٢٦٤	٣٩ ، ٣٨	٨٦ - من سورة الذارياتِ
٢٦٧	٨ ، ٧	٨٧ - من سورة الطورِ
٢٧٠	٣٠ ، ٢١ ، ١٨ ، ١٦	٨٨ - من سورة القمرِ
٢٧٣	٤	٨٩ - من سورة الممتحنةِ
٢٧٦	١٠	٩٠ - من سورة الممتحنةِ
٢٧٨	٢٩ وما بعدها	٩١ - من سورة المرسلاتِ
٢٨١		٩٢ - الإخبار عن الملائكة بالتذكير والتأنيثِ
		٩٣ - الفرق بين ﴿ حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ﴾ و : ﴿ جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ﴾
٢٨٥		
٢٩٠		٩٤ - الفرق بين المنسأة والعصا



- ٩٥ - الفرق بين ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ و : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ ٢٩٢
- ٩٦ - الفرق بين الكُره (بفتح الكاف) والكُره (بضم الكاف) ٢٩٦
- ٩٧ - الفرق بين النبأ والخبر ٢٩٨
- ٩٨ - سؤال عن حقيقة العدد في القرآن الكريم ٣٠١
- ٩٩ - لماذا لم تتكرر قصة يوسف في القرآن الكريم ؟ ٣٠٣
- ١٠٠ - سؤال في (فتح الله لك) و : (فتح الله عليك) ٣٠٥
- فهرسُ الموضوعات ٣٠٧



أسئلة وإجابات حول الأسلوب البياني في القرآن الكريم، مرتبة حسب تسلسل الموضوعات في المصحف الشريف.

ويجد القارئ لفتات عميقة، ونظرات صائبة، تدل على حسن التفهم، والربط بين الآيات، تأكيداً لإعجاز القرآن، وأنه موحى من لدن حكيم عليم.

واعتمد المؤلف على المصادر الموثوقة المعتبرة لدى العلماء، من التفاسير، والمعاجم، وكتب الغريب، وبعض المراجع الحديثة ذات الصلة بموضوع هذا الكتاب، وهي بمجموعها تزيد على الثلاثين مصنفاً.

وأسلوب السؤال والجواب يثير الفكر، ويحرض العقل على التأمل والتدبر، ويساعد على الحفظ والاستظهار، واستحضار الجواب عند المذاكرة في نصوص التنزيل.

ISBN 978-614-415-040-5



9 786144 150405



www.ibn-katheer.com

info@ibn-katheer.com

أَسْئَلُهُ بِسْمِ اللَّهِ

فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تَأَلَّفَ
الدُّكْتُورُ فَاضِلُ صَالِحِ السَّامَرِيُّ

الجزء الثاني

دار البزك شير



سُئِلَ بَيَانُهُ

فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

الْجُزْءُ الثَّانِي

● الموضوع: علوم القرآن

العنوان: أسئلة بيانية في القرآن الكريم - الجزء الثاني

تأليف: الدكتور فاضل صالح السامرائي

الطبعة الأولى

1432 هـ - 2011 م

ISBN 978-614-415-041-2

© حقوق الطبع محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق الطبع و التصوير و النقل و الترجمة و التسجيل المرئي و المسموع و الحاسوبي و غيرها من الحقوق إلا بإذن خطي من المؤلف.

ISBN 978-614-415-041-2



9 786144 150412

● الطباعة: مطابع المستنقل - بيروت - التجليد: شركة فؤاد البعينو للتجليد - بيروت

● الورق: كرم - ألوان الطباعة: لوانان - التجليد: كرتونه

● القياس: 17×24 - عدد الصفحات: 152 - الورق: 420 غ

دمشق - سوريا - ص.ب. 311

حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجابي - هاتف المبيعات: 2225877 - 2228450

إدارة تلفاكس: 2243502 - 2258541

بيروت - لبنان - ص.ب. 113/6318

برج أبي حيدر - خلف ديموس الأصلي - بناء الحديقة - تلفاكس: 01 817857 - جوال: 03 204459

www.ibn-katheer.com - info@ibn-katheer.com



سلسلة بيان

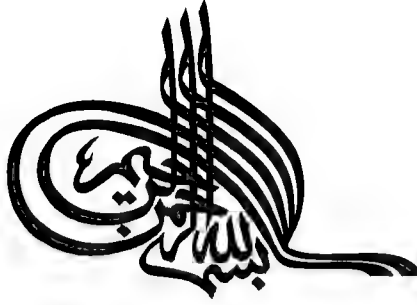
في التفسير الكافي

تأليف
الدكتور فاضل صالح السامرائي

الجزء الثاني

دار ابن كثير
دمشق - بيروت





﴿ وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٦﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٧﴾
عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿١٩٨﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٩﴾ ﴾

[الشعراء : ١٩٢ - ١٩٥]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَسْئَلَةُ بَيَانِيَّةٍ

١٠١ - قال تعالى في سورة البقرة : ﴿ ذَلِكِ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة : ٢] .

وقال في سورة الإسراء : ﴿ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ [الإسراء : ٩] .

سؤال : لماذا أشار إلى الكتاب في آية البقرة ب : (ذلك) الذي هو للبعيد ، وأشار إلى القرآن في آية الإسراء ب : (هذا) الذي هو للقريب ؟

الجواب : أشار إلى الكتاب ب : (ذلك) ليدل على علوه وبعده عن الرّيب ، وأنه بعيد المنال عن أن يُؤْتَى بمثله كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [٢٣] فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ ... ﴾ [البقرة : ٢٣ - ٢٤] .

بخلاف قوله في الإسراء : ﴿ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ [الإسراء : ٩] فلَمَّا كان الأمر في ذكر هداية الناس ومعرفتهم به وبأحكامه ، انبغى أن يكون قريباً منهم .

ولا يحسنُ أن يقال في آية الإسراء : (إن ذلك الكتاب يهدي للتي هي أقوم) وذلك أنه تقدّم الآية قوله : ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ... ﴾ [الإسراء : ٢] .

فلو قال : (إن ذلك الكتاب) لكانت الإشارة محتملةً إلى كتاب موسى ، وكذلك لو قال : (هذا الكتاب) .

فذكر القرآن الذي هو علّم على كتاب سيدنا محمد ﷺ .

هذا إضافة إلى أنه لم ترد الإشارة إلى لفظ القرآن إلا ب : (هذا) ؛ لأنه من القراءة ، والقراءة ينبغي أن تكون من شيء قريب ، قال تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ [الأنعام : ١٩] .

وقال : ﴿ وَمَا كَانَ هَٰذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [يونس : ٣٧] .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ [الإسراء : ٨٩] .

وقريبٌ من هذا قوله تعالى : ﴿ وَهَٰذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ ﴾ [الأنعام : ١٥٥] .

وقوله : ﴿ وَهَٰذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ [الأنعام : ٩٢] .

وذلك أنه لما قال : (أنزلناه) صار قريباً .

وقال تعالى : ﴿ وَهَٰذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيًّا ﴾ [الأحاف : ١٢] فأشار

ب : (هذا) ، وذلك أنه قال في الآية : ﴿ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَٰذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيًّا لِّنُذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ ﴾

[الأحاف : ١٢] .

فلو قال : (وذلك كتابٌ) لاحتملت الإشارة إلى كتاب موسى الذي تقدّم ذكره في الآية .

١٠٢ - قال تعالى في سورة البقرة : ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ [البقرة : ٢٣] .

وقال في سورة النور : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ [النور : ٢٩] .

سؤال : لماذا قال في آية البقرة : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ ، وقال في آية النور : ﴿ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ فلم يذكر الفعل (كنتم) ؟

الجواب : الآية في البقرة هي قول الله للملائكة في قصة آدم ، فذكر لهم أنه يعلم غيب السموات والأرض ، ويعلم ما يبدون وما كانوا يكتُمون ، فاستغرق علمه الزمن كله والأمر كله .

وقوله : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ يشمل ما كنتموه على وجه الاستمرار ، فشمّل الماضي كله .

وما كانوا يكتُمونه ، قيل : هو قولهم : لن يخلق الله تعالى أكرم عليه منّا ^(١) ولا أعلم منّا .

وقيل : هو ما أسرّه إبليس في نفسه من الكبر ^(٢) .

فقوله : ﴿ مَا تُبْدُونَ ﴾ شمل علمه الحال .

وقوله : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ شمل علمه الماضي على جهة الاستمرار .

(١) انظر : روح المعاني (١ / ٢٢٨) .

(٢) انظر : فتح القدير (١ / ٥٢) .

فشمل علمه الزمن كله ، والأمر كله .

وأما آية النور فهي في دخول بيوت غير مسكونة ، وربنا يعلم ما يبدون في دخولهم البيوت ، وما يكتُمونه في أنفسهم ، وماذا يضمرون فيها عند الدخول ، وذلك هو المهم . أما ما قبل ذلك ، فلا يدخل في هذا الأمر .

وقيل في قوله : ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ : « وعيد لمن يدخل هذه المداخل لفساد أو اطلاق على عورات »^(١) أو التَّجَسُّس على قُطَانِهَا ، أو بقصد أذاهم ، أو سرقة متاع .

فناسب كل تعبير موضعه .

١٠٣ - قال تعالى في سورة البقرة : ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [البقرة : ١١٣] .

وقال نحو ذلك في مواطن أخرى (النحل : ١٢٤ ، الحج : ٦٩ ، الزمر : ٣) .

وقال : ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [يونس : ٩٣] .

وقال نحو ذلك في سورة الجاثية (١٧) .

وقال : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الحج : ١٧] .

وقال نحو ذلك في السجدة (٢٥) .

سؤال : لماذا قال في مواضع (يحكم) ، وفي مواضع (يقضي) ، وفي مواضع (يفصل) ؟

الجواب : قالوا : « الحكم بالشيء هو أن تقضي بأنه كذا ، أو ليس بكذا ، سواء ألزمت ذلك غيرك أو لم تلزمه »^(١) .

وقد تحكم على أمر أنه حق أو باطل ، من غير فصل أو قضاء أو إلزام ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [النحل : ٥٨ - ٥٩] .

وقال : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن يَسْفِهُنَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [العنكبوت : ٤] .

أما القضاء فأصله القطع والفصل . وقضاء الشيء إحكامه ، وإمضاؤه ، والفراغ منه .

والقضاء في اللغة على وجوه ؛ مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه . وكل ما أحكم عمله وأتم أو ختم ، أو أدّى أداءً أو أنفذ أو أمضى ، فقد قُضي .

والقاضي في اللغة معناه : القاطع للأمور المحكم لها .

وقد يكون بمعنى الفراغ ، نقول : (قضيت حاجتي) و (قضيت فلان صلاته)^(٢) .

(١) تاج العروس (حكم) .

(٢) انظر : لسان العرب (قضى) .

قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ ﴾ [القصص : ٢٩] .

وقال : ﴿ وَقَضَى الْأَمْرَ وَأَسْرَتَ عَلَى الْجُودِيِّ ﴾ [هود : ٤٤] .

وجاء في (الفروق اللغوية) في الفرق بين الحكم والقضاء : « إِنَّ القضاء يقتضي فصل الأمر على التمام ، من قولك : (قضاء) إذا أتمه وقطع عمله ، ومنه قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا ﴾ [الأنعام : ٢] .

والحكم يقتضي المنع عن الخصومة . . . ويجوز أن يقال : الحكم فصل الأمور على الأحكام بما يقتضيه العقل والشرع »^(١) .

فالقضاء أشد ؛ لأنه يقتضي إمضاء الحكم وإتمامه والفراغ منه .

وأما الفصل فإنه إبانة أحد الشئيين من الآخر ، حتى يكون بينهما فرجة ، قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا فَصَلَ الْعَيْثُ ﴾ [يوسف : ٩٤] .

والفصال : الطلاق ؛ لأنه تدور معانيه على البعد .

جاء في (لسان العرب) : « الفصل بؤن ما بين الشئيين ، والفصل الحاجز بين الشئيين . والفصل القضاء بين الحق والباطل »^(٢) .

فهو أشد مما قبله ؛ لأنه يفيد الابتعاد .

والقرآن يستعمل الحكم فيما هو أخف من القضاء ، ويستعمل القضاء فيما هو أخف من الفصل .

قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [النحل : ١٢٤] .

(١) الفروق اللغوية (٢١) .

(٢) لسان العرب (فصل) .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [يونس : ٩٣] .

فقد قال في آية النحل : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ ﴾ .

وقال في آية يونس : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي ﴾ ذلك أنه ذكر في آية يونس الاختلاف بعد مجيء العلم ، وهو أشدُّ مما قبله ؛ مما لم يذكر فيه ذلك .

ونحو ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [١٦] وَآتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِمَّن بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَبِغُونَ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [الجاثية : ١٦ - ١٧] . وهو نظير ما مرَّ .

أما الفصل فهو أشدُّ ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالْمَصْرِيَّةَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ [الحج : ١٧] .

فأنت ترى أن الفصل إنما هو بين مللٍ مختلفة مؤمنة ، وأهل كتاب ، ومشركين . وهذا يقضي الافتراق بين هذه الملل في الحكم ، وفي الخاتمة ، فمنهم في الجنة ، ومنهم في السَّعير في دركاتٍ مختلفة .

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ [٢٢] وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ [٢٣] إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [السجدة : ٢٣ - ٢٥] .

فذكر أن الله يفصل بينهم ، وقد قيل : إن الفصل إنما هو بين الأنبياء

وَأَمِّهِمْ^(١) ، وقيل : بين المؤمنين والمشركين^(٢) .

والفصل بين هؤلاء أشد في الحكم والخاتمة .

وقال تعالى : ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ﴾

[المتحة : ٣] .

ذلك أن هذا الفصل إنما هو بين المؤمنين وأعداء الله ، قال تعالى : ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهْدًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ إِنْ يَشْفِقُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿٢﴾ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ﴾ [المتحة : ١-٣] . فناسب ذكر الفصل ، وناسب كلُّ تعبير موضعه .

١٠٤ - قال تعالى في سورة البقرة : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالْكَاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

وقال في سورة النور : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [النور : ٢٠] .

سؤال : لماذا أُكِّد خبر (إن) في آية البقرة باللام ، فقال : (لرؤوف) ، ولم يؤكد باللام في قوله : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ رُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ؟

الجواب : من أكثر من جهة ، فإنه لا يصح التوكيد باللام في آية

(١) انظر : روح المعاني (٢١ / ١٣٨) .

(٢) انظر : روح المعاني (٢١ / ١٣٩) .

النور ؛ لأنه خبرٌ لـ (أن) المفتوحة الهمزة ، ولا يصحُّ اقتران لامِ الابتداءِ بخبرها . . هذا من ناحية .

ومن ناحيةٍ أخرى أن المذكورين في آية البقرة كانوا في عبادةٍ وطاعةٍ . قال تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَلَكُمْ إِنَّكَ اللَّهُ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

فذكر أن الله لا يضيع صلاتهم التي كانوا يصلُّونها قبل تحويل القبلة .

وأما السياق في آية النور ، فإنه في الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿ [النور : ١٩ - ٢٠] .

ولا شك أن الأولين أولى بالرافة والرحمة ، فناسب التوكيد .

١٠٥ - قال تعالى في سورة البقرة في الآية الثامنة والخمسين بعد المئة : ﴿ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة : ١٥٨] .

وقال في سورة البقرة أيضاً : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ﴾ [البقرة : ١٨٤] .

سؤال : لماذا قال في الآية الأولى : ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ﴾ بالواو ، وقال في الآية الأخرى : ﴿ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ﴾ بالفاء ؟

الجواب : إن الآية الأولى في طاعة أخرى ؛ من حج ، أو عمرة ، أو طواف ، أي : فمن أتى بنفلٍ آخر من نحو هذا الخير ، فإن الله شاكرٌ عليمٌ .

أما الآية الأخرى ، فإن التطوع والزيادة في نفس الفدية بأن يزيد على القدر المذكور ، من حيث عدد الذين يطعمهم ، فيجعله أكثر من مسكين ، أو يزيد على القدر المذكور .

جاء في (روح المعاني) : « فمن تطوع خيراً بأن زاد على القدر المذكور في الفدية ، أو زاد على عدد من يلزمه إطعامه ، فيطعم مسكينين فصاعداً ، أو جمع بين الإطعام والصوم »^(١) .

فإن هذه الآية في أمرٍ واحدٍ ، فيجعل التطوع قسماً من الفدية .
أما الآية الأولى ، فإنها في طاعةٍ منفصلةٍ .

١٠٦ - قال تعالى في سورة البقرة : ﴿ لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ ﴾ [البقرة : ١٧٧] .

وقال في سورة النساء : ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ [النساء : ١٣٦] .

سؤال : قدّم الإيمان باليوم الآخر في سورة البقرة على الملائكة والكتاب والنبين . وآخر اليوم الآخر في آية النساء ، فلماذا ؟

الجواب : إِنَّ السِّيَاقَ قَبْلَ آيَةِ الْبَقَرَةِ فِي ذِكْرِ الْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَمَا أَعَدَّ فِيهِ لِمَنْ عَصَاهُ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١٧٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ (١٧٧) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿ (١٧٨) لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ ... ﴾ [البقرة : ١٧٤ - ١٧٧] .

فذكر الكتاب بعد يوم القيامة ، فقال : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ بعد ذكر ما أعدّه الله لمن عصاه يوم القيامة . وهو نظير ما ورد في الآية المذكورة ﴿ لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ ... ﴾ من تقديم الإيمان باليوم الآخر على الإيمان بالكتاب .

وأما في آية النساء ، فليس السِّيَاق في اليوم الآخر ، فجعله آخرًا ، فإنه قال في الآية المئة والخمسين (١٥٠) : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ ... ﴾ .

وقال في الآية (١٥٢) : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ . فلم يذكر اليوم الآخر فأخبره .

فقدّم اليوم الآخر في البقرة مناسبة للسِّيَاق ، وأخبره في النساء ؛ للسبب نفسه .

١٠٧ - قال تعالى في سورة البقرة : ﴿ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَفَفْتُمُوهُمْ وَآخَرُجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمْ وَالْفَنَاءُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقْبِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَتِّلَكُمْ فِيهِ

فَإِنْ قَتَلْتُمْهُمْ فَقَاتِلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٦٦﴾ فَإِنْ أَنَّهُوَا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٧﴾ وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنَّهُوَا فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٦٨﴾ [البقرة : ١٩١ - ١٩٣] .

وقال في سورة الأنفال : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوْا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴾ ﴿٣٨﴾ وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِذَا أَنتَهُوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ نَعَمْ الْمَوْلَى وَنَعَمْ النَّصِيرُ ﴿٤٠﴾ [الأنفال : ٣٨ - ٤٠] .

سؤال : لماذا قال في البقرة : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ؟

وقال في الأنفال : ﴿ فَإِذَا أَنتَهُوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ ؟

الجواب : آيات البقرة هي في قريش ، يدل على ذلك قوله : ﴿ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمُ ﴾ .

وقوله : ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ﴾ .

أما آيات الأنفال فهي عامة ، ولذا قال في الأنفال : ﴿ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ﴾ بذكر الكل الدال على العموم .

في حين قال في البقرة : ﴿ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ﴾ من دون ذكر ما يدل على العموم ^(١) .

ولم يقل في سياق آيات البقرة : (وإن تولَّوْا فاعلموا أن الله مولاكم) فلم يضع احتمال التَّوَلَّى في قريش ، وإنما هو إلماح إلى أنهم

(١) انظر : ملاك التأويل (١ / ١١٦) وما بعدها .

سُيَسْلَمُونَ ، وإنما وضعَ هذا الاحتمالَ للأُممِ الأخرى ، أو الأماكن الأخرى التي تحتل هذا الافتراض .

كما لم يقل في آية البقرة : (وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين) للسبب نفسه . وإنما قال في سياق آية البقرة : ﴿ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ، وقال في غيرهم : ﴿ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ ، وهو تحسُّب لما قد يقعُ منهم ، والله أعلم .

١٠٨ - قال تعالى في سورة البقرة : ﴿ فَإِذَا أَمِنْتُمْ مِنْ تَمَنَعَ بِالْعَمَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ [البقرة : ١٩٦] .

سؤال : لماذا ذكر أن العشرة كاملة ، مع أنه معلوم أن الثلاثة والسبعة عشرة ؟

الجواب : قيل في ذلك أوجه منها :

أنه جاء بـ (كاملة) لثلاً يتوهم أن الواو بمعنى (أو) التخيرية ، فيختار أحد الأمرين .

والواو قد تأتي للإباحة ، في نحو قولك : (جالس الحسن وابن سيرين) ، وقولهم : (الكلمة اسم ، وفعل ، وحرف) أي : اسم ، أو فعل ، أو حرف .

وقيل : هي صفة مؤكدة ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَكَّرُوا إِلَهِينِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ [النحل : ٥١] .

والتوكيد غير عزيز في اللغة ، وذلك نحو أن تقول : (كتبت بيدي) ، و (رأيت بعيني) ، و (سمعت بأذني) وقوله : ﴿ وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ [الأنعام : ٣٨] .

وهو يفيد تقريرَ الحكم وتوكيده ، وقولُه : (كاملة) للإفادة ألا ينقص من الأيّام شيئاً ، وللدلالة على أنه كمالٌ لصائمه ، وأنها مجزئة عن الهدى^(١) .

أو أن المعنى : تلك عشرةٌ كمل الحج بها ، والله أعلم .

١٠٩ - سؤال : قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾

[البقرة : ٢١٢] .

وقال نحو هذا في أكثر من موضع ، فما معنى هذا ؟

الجواب : إن لهذا التعبير أكثر من دلالةٍ كلّها صحيحة ، من ذلك :

١ - أنه لا يُسأل عما يفعل ، ولا يحاسبه أحدٌ .

٢ - وأنه يرزق من غير تقتير ، وبلا نهايةٍ لما يعطيه^(٢) . فهو

لا يخشى أن تنفذ خزائنه ، كما يفعل المخلوقون ، فإنهم يحسبون حساباً لما عندهم .

٣ - وأنه لا يحاسب المرزوق ، فيرزقه على قدر طاعته أو

معصيته^(٣) ، وإنما يُمدُّ من يشاء من هؤلاء وهؤلاء على ما تقتضيه

حكمته ، كما قال تعالى : ﴿ كَلَّا نُمَدِّهُتُولَاءَ وَهَتُولَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾ [الإسراء : ٢٠] .

٤ - أنه يعني أنه يوسع على من توجب الحكمة التوسعة عليه^(٤) ،

ولا يفعل ذلك من غير حكمة .

(١) انظر : تفسير الرازي (٢ / ٣١٠) ، روح المعاني (٢ / ٨٣ - ٨٤) .

(٢) انظر : روح المعاني (٢ / ١٠٠) .

(٣) انظر : البحر المحيط (٢ / ١٣١) .

(٤) انظر : الكشف (١ / ٢٦٩) .

٥ - هو يرزق من يشاء من غير حسابٍ من العبد ، فقد يرزق العبد ، وهو لا يعلم ، ولا يحسب لذلك حساباً ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق : ٢-٣] .

١١٠ - سؤال : لماذا قال الله سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتْلَعاً إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾ [البقرة : ٢٤٠] .
وقال : ﴿ وَالْوَلَدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ [البقرة : ٢٣٣] .

فاستعمل الحول ، ولم يستعمل العام أو السنة ، كما قال الله سبحانه : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلُ اللَّهِ فِي عَامَتَيْنِ ﴾ [لقمان : ١٤] .

الجواب : أما السنة والعام والحجة فقد ذكرناها في كتابنا (من أسرار البيان القرآني - باب المفردات) .

وأما استعمال الحول ههنا ، فله مناسبتة ، ذلك أن معنى (الحول) السنة « اعتباراً بانقلابها ، ودوران الشمس في مطالعها ومغاربها » ^(١) .

ومن معاني (الحول) في اللغة التحوُّل والتغيُّر ، يقال : (حال) أي « تحول من موضع إلى موضع ، وحال فلان عن العهد ؛ أي : زال » ^(٢) .

ومن معاني (الحول) الحجز والمنع ، يقال : « حال الشيء بين

(١) تاج العروس (الحول) .

(٢) لسان العرب (حول) .

الشيئين يحول حولاً وتحويلاً ؛ أي : حجز ^(١) .

قال تعالى : ﴿ وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴾ [هود : ٤٣] .

وقال : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ [الأنفال : ٢٤] .

ولم يستعمل القرآن (الحول) إلا في حالتي الوفاة أو الطلاق ، وكلاهما تحوّل وحاجز .

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ... ﴾ [البقرة : ٢٤٠] .

وقال : ﴿ وَالْوَلَدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ [البقرة : ٢٣٣] .

فقد ذكر بعضهم أن هذه الآية خاصة بالمطلقات ، يدل على ذلك أمران :

الأمر الأول : أن الآية ذكرت عقيب آيات الطلاق ، فكانت من تتمتها .

والأمر الآخر : أن إيجاب الرزق والكسوة فيما بعد للمرضعات يقتضي التخصيص ؛ إذ لو كانت الزوجة باقية لوجب على الزوج ذلك بسبب الزوجية ، لا الإرضاع ^(٢) .

والوفاة تحوّل وتغيّر ، والوفاة حاجز بين الزوجين ، فناسب استعمال الحول ، والطلاق تحوّل وتغيّر وهو حاجز بين الزوجين ، فناسب استعمال الحول أيضاً .

(١) المصدر السابق نفسه (حول) .

(٢) انظر : روح المعاني (٢ / ١٤٥ - ١٤٦) ، وانظر : فتح القدير (١ / ٢١٨) .

وذلك من لطيف التَّنَاسُبِ ودَقَّتِهِ .

١١١ - قال تعالى في سورة البقرة : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَئِن لِّيَظْمِنَنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة : ٢٦٠] .

سؤال : لماذا قال : ﴿فَصُرْهُنَّ﴾ بالفاء ، ثمَّ قال : ﴿ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ﴾ فجاء بـ (ثم) ، ولم يأتِ بالفاء ؟

الجواب : الفاء تدلُّ على التَّرتيب والتَّعقيب ، و (ثم) تدل على التَّرتيب والتَّراخي ، كما هو معلوم . فجاء بـ (ثم) لثلاثٍ يفهم أنه إذا طالَّت المدة لم يكن الأمرُ على ما ذكر ، وليجعل لإبراهيم سعةً في الانتقال والحركة والتَّصرف . ولو جاء بالفاء لم يكن الوقت بهذه السَّعة .

ولا شك أن إحياءها بعد الذَّبْح بمدة طويلة أدلُّ على القدرة من الإسراع في ذلك ؛ لاحتمالِ تغيُّر اللَّحْمِ والأجهزة وفسادِها ، وذلك أبعد عن الحياة .

فجاء بـ (ثم) ؛ ليدلَّ على أنَّ ذلك لا يخرج عن قدرة الله ، ضاق الوقت أو اتسع .

١١٢ - قال الله سبحانه في سورة البقرة : ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ [البقرة : ٢٨٢] ، وقال في الآية نفسها : ﴿وَاشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ .

سؤال : لماذا قال أولاً : ﴿وَأَشْهَدُوا﴾ ، وقال فيما بعد : ﴿وَأَشْهَدُوا﴾ ؟

الجواب : إن (استشهد) أبلغ من (أشهد) ، فإن (استشهد) قد يفيد الطلب ؛ أي : طلب الإشهاد كاستنجد بمعنى طلب النجدة ، واستنصر بمعنى طلب النصرة .

وقد يكون للمبالغة ، كاستيأس ؛ أي المبالغة في اليأس ، واستقر بمعنى المبالغة في الاستقرار .

وكلا المعنيين أبلغ من (أشهد) .

هذا ، وإن المقام مع (استشهدوا) أبلغ من (أشهدوا) ؛ ذلك أنه قال سبحانه : ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَأَسْأَلُكُمْ شُيُوعًا أَنْ يُكُونُوا عَلَىٰ يَدَيْكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا فَرَجُلًا وَامْرَأَتَانِ مِمَّن رَضُوا مِنَ الشُّهَدَاءِ... وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ...﴾ [البقرة : ٢٨٢] . فقد ذكر الاستشهاد مع الدين ، وذلك لحفظ حقوق الدائن ، ثم ذكر أنَّ الكاتب ينبغي أن يكتب بالعدل . ثم أمر الذي عليه الحق أن يتقي الله ربّه ، ولا يبخس من الحق شيئاً ، ثم ذكر أنه إذا كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يملّ هو ، فليملّ وليه بالعدل .

ثم قال : ﴿وَأَسْأَلُكُمْ شُيُوعًا﴾ ، وقال : ﴿شُيُوعًا﴾ ، ولم يقل :

(رجلين) ؛ لأن الشهيد هو المبالغ في الشهادة ، العالم بموقعها ،
المقتدر على أدائها .

في حين قال : ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ فمقام حفظ الحقوق مع
الاستشهاد أبلغ ، والاحتياط أكبر ، فناسب ذكر الاستشهاد ، وناسب
ذلك ذكر الشهيد ، وهو المبالغ في الشهادة . فناسب المبالغة في
الاستشهاد المبالغة في الشهيد ، فناسب كل موضعه .

جاء في (روح المعاني) : « ﴿وَأَسْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ﴾ أي : اطلبوهما
ليتحملاً الشهادة على ما جرى بينكما » (١) .

وجوز أن تكون السنين والتاء للمبالغة « إيماء إلى طلب من تكررت
منه الشهادة ، فهو عالم بموقعها ، مقتدر على أدائها ، وكأن فيها رمزاً إلى
العدالة ؛ لأنه لا يتكرر ذلك الشخص عند الحكام ، إلا وهو مقبول
عندهم ، ولعله لم يقل : رجلين ؛ لذلك » (٢) .

وجاء في (البحر المحيط) : « ﴿وَأَسْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ
رِّجَالِكُمْ﴾ ، أي : اطلبوا للإشهاد شهيدين ، فيكون (استفعل)
للطلب ، ويحتمل أن يكون موافقة (أفعل) أي : أشهدوا ، نحو استيقن
موافق أيقن . . .

ولفظ (شاهد) للمبالغة ، وكأنهم أمروا بأن يستشهدوا من كثرت منه
الشهادة ، فهو عالم بمواقع الشهادة وما يشهد فيه ؛ لتكرّر ذلك منه .

(١) روح المعاني (٣ / ٥٧) .

(٢) المصدر السابق نفسه (٣ / ٥٧) .

فأمرُوا بطلبِ الأَكملِ ، وكان في ذلك إشارةٌ إلى العَدالةِ » (١) .

١١٣ - قال تعالى في آلِ عمرانَ : ﴿ كَذَّابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ [آل عمران : ١١] .

وقال في الأنفالِ : ﴿ كَذَّابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ [الأنفال : ٥٢] .

سؤال : لماذا أُكِّد وزادَ في خاتمةِ آيةِ الأنفالِ على ما ذكره في آيةِ آلِ عمرانَ ، فقال في آيةِ آلِ عمرانَ : ﴿ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ .

وقال في آيةِ الأنفالِ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ ، فأكَّـدَ (إِنَّ) وذكرَ وصفه بالقويِّ ، وهو ما لم يذكره في آيةِ آلِ عمرانَ ؟

الجواب : قال ربُّنا في آيةِ آلِ عمرانَ : ﴿ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ . وقال في آيةِ الأنفالِ : ﴿ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ . والكفرُ أعمُّ من التَّكذيبِ ، فإنَّ التَّكذيبَ حالةٌ من حالاتِ الكفرِ ، فلما ذَكَرَ الكفرَ ذَكَرَ من العقوبةِ ما هو أشدُّ وأكْـدُ ، فقال في آلِ عمرانَ : ﴿ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ ، وقال في الأنفالِ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ .

ثمَّ إِنَّ السَّيِّاقَ في الأنفالِ أَشَدُّ في ذكرِ العقوباتِ ، فقد قال قبلَ آيةِ آلِ عمرانَ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴾ .

وقال قبلَ آيةِ الأنفالِ : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ .

فذكر عقوبتهم في النَّزْعِ وما بعد ذلك ، ولم يذكر ذلك في آلِ عمران .

وقال بعدها : ﴿ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلُّ كَاثِرٍ مَظْلَمٍ ﴾ .

فذكر التَّكْذِيبَ كما في آلِ عمران فذكر الكفرَ والتَّكْذِيبَ .

فكان السياق في الأنفالِ أشدَّ ، فلما زاد الكفرَ على التَّكْذِيبِ في السِّياق ، ناسب ذلك التَّأْكِيدُ .

ثم إنه قبل آيةِ الأنفالِ ذكر نصرَ المسلمين في بدرٍ على قتلِّهم ، (الآيات : ٤١ - ٤٩) ، والتَّصَرُّعُ محتاجٌ إلى القوَّةِ فناسب ذكر القوَّةِ مع العقابِ ، فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ .

بخلاف السِّياق في آيةِ آلِ عمران ، فإنه قبل هذه الآياتِ وبعدها في أمورٍ أخرى .

فقد قال قبلها : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ ﴿ ٨ ﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴾ .

وقال بعدها : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ... ﴾ .

فناسب ذكر القوَّةِ والعقوباتِ الشَّديدةِ وتوكيدها سياقُ آياتِ الأنفالِ . وناسب ما ذكر في آيةِ آلِ عمران السِّياق الذي وردت فيه . والله أعلم .

١١٤ - قال تعالى : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ﴾ [آل عمران : ١٤] .

سؤال : إِنَّ الآية ذكرت الرجال ولم تذكر النساء ، فقد جاء فيها : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ ، ولم تذكر حُبَّ الشهواتِ للرجال من النساء ، فلم ذلك ؟

الجواب : من أوجه :

الأول : أَنَّ رَبَّنَا قال : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ﴾ ، ولم يقل : (زين للرجال) ، والناس يدخل فيهم الرجال والنساء .

الثاني : أنه عندما ذكر البنين ألمح إلى رغبة النساء في ذلك ، فإنَّهنَّ يرغبن في البنين ، كما يرغب الرجال ، ويحملنهم في أحشائهن ، ولكنه لم يشأ أن يخدش حياءهن ، فيذكر حبهن للرجال .

ثمَّ إن الرجال قد يجهرون بذلك ، ويسعون في هذا الأمر ، وينفقون الأموال في ذلك ، فصرَّح بذكرهم ، وألمح في هذا المعنى إلى النساء ، ولا يحسن أن يقال فيهن كما يقال في الرجال .

الثالث : أنه ذكر القناطر المقنطرة من الذهب والفضة ، والنساء لا يختلفن عن الرجال في حبِّهنَّ لذلك ، بل ربما يفقنهن فيه .

فشملت الآية عموم الناس .

١١٥ - سؤال : قال تعالى في سورة آل عمران : ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴾ [آل عمران : ٤١] .

وقال في سورة الأحزاب : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾

وَسَيَحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤١﴾ [الأحزاب : ٤١ - ٤٢] ، فقدّم الذكر على التسبيح .

وقال في سورة طه على لسان سيّدنا موسى عليه السلام : ﴿ وَأَشْرِكُ فِي أَمْرِي ﴾ ﴿٢٦﴾ كَيْ سَحِكَ كَثِيرًا ﴿٢٧﴾ وَتَذَكَّرُ كَثِيرًا ﴿٢٨﴾ بتقديم التسبيح على الذكر ، فلم ذاك ؟

الجواب : الذكر أعمّ من التسبيح ، والتسبيح أخصّ من الذكر ، فلما ذكر وقتين في التسبيح في آل عمران : ﴿ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴾ ، وكذلك في الأحزاب : ﴿ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ جاء بالأخصّ ، وهو التسبيح .

وقيل : إن المراد بالتسبيح هنا الصلاة ، بدليل تقييده بالوقت ^(١) .

ولما أطلق جاء بالأعمّ ، وهو الذكر ، فلم يقيده بوقت وقّده ، فقدّم ما هو أعم ؛ لأنه لا يختصّ بوقت دون وقت .

أما تقديم التسبيح في (طه) ، فلأنّ موسى في حالة خوف من فرعون ، كما قال تعالى : ﴿ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ﴾ [طه : ٤٥] .

والتسبيح ينجي من الغمّ والكرب ، كما قال سبحانه عن نبيه يونس : ﴿ فَلَوْلَا أَنْتُمْ كَانَتْ مِنَ الْمُسْتَجِيبِينَ ﴾ ﴿١٠١﴾ لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٢﴾ [الصافات : ١٤٣ - ١٤٤] .

وقال فيه أيضاً : ﴿ فَكَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿٨٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُمْ وَجَعَلْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُشَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾ [الأنبياء : ٨٧ - ٨٨] .

وقال لنبئيه وخاتم رسله ﷺ : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ (٩٧)
فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿ [الحجر : ٩٧ - ٩٨] فقدّم التّسبيح لذلك .

ولعلّ لذلك سبباً لطيفاً آخر ، وهو أن التّسبيح معناه : التّزنيه ،
فقدّمه ؛ لينزّه الله عما لا يليق ، مما كان عليه فرعون وقومه من الشّرك
والكفر ، ووصفه سبحانه بما لا يليق ، وإنكار أن يكون ثمّة إله غير
فرعون ، والله أعلم .

١١٦ - قال تعالى في آل عمران : ﴿ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّم
لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ (١٥٧) وَلَئِنْ مُتُّم أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ
تُحْشَرُونَ ﴿ [آل عمران : ١٥٧ - ١٥٨] .

وقال في سورة (المؤمنون) : ﴿ أَعِدُّوا أَنْفُسَكُمْ إِذَا مِتُّم وَكُنْتُمْ رُبَابًا وَعِظْلَامًا
أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ ﴾ [المؤمنون : ٣٥] .

سؤال : لماذا قال في آيتي آل عمران : (مُتُّم) بضمّ الميم .

وقال في سورة (المؤمنون) : (مُتُّم) بكسر الميم ؟

الجواب : لا إشكال من النّاحية اللّغويّة في ذلك . فإن (مات) فيها
لغتان : (مات يمات موتاً) مثل : (خاف يخاف خوفاً) و (نام ينام
نوماً) .

واللّغة الأخرى (مات يموت) مثل (قال يقول) . فعلى لغة (مات
يمات) يقال : (مِتُّ وَمِتْنَا) بكسر الميم مثل : (خِفْتُ وَخِفْنَا) .

وعلى لغة (مات يموت) يقال : (مُتُّ وَمُتْنَا) بضمّ الميم .
والوجهان جائزان .

أما من النَّاحِيَةِ الْبَيَانِيَّةِ ، فمن المعلوم أن الضَّمَّة أثقل من الكسرة ، وحالة الموت المذكورة في آل عمران أثقل وأشدُّ ممَّا في (المؤمنون) ، وإن السِّيَاق أصعب وأشقُّ ، فإن الكلام على ما حصل لهم في أحدٍ ، وما أصابهم من قتل (الآيات : ١٥٢ - ١٥٥) .

ثم ذكر الموت في الغزوات ، أو الضرب في الأرض ، وذلك يعني : الموت في الغربَةِ ، فقال : ﴿ يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غَزَى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [آل عمران : ١٥٦] .

ثم قال : ﴿ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ... ﴾ الآية ، يعني : الموت في سبيلِ الله ؛ أي : في الجهادِ .

وليس السِّيَاق كذلك في سورة (المؤمنون) ، وإنما هو في الحوار بين رسولٍ من رسلِ الله وكفارٍ قومه ، فقد قالوا فيه : ﴿ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ (٣٦) وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرْتُمْ ﴿٣٦﴾ أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا إِنَّكُمْ تُخْرَجُونَ ﴿٣٥﴾ هُنَّ هَاتَ هُنَّ هَاتَ لِمَا تُوَعَّدُونَ ﴾ [المؤمنون : ٣٣ - ٣٦] .

ولا شك أن الموت في الغزواتِ أو في الغربَةِ أثقل وأشدُّ من الموت على الفراشِ . فجاء فيما هو أثقل وأشدُّ بما هو أثقل ، وهو الضَّمَّة ، ولما هو أخفُّ بما هو أخفُّ ، وهو الكسرة .

ويدلُّك على ذلك أنه حيث قال : ﴿ أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا ﴾ ونحوها ، جاء بالكسرة نظيرَ قوله : ﴿ أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا ﴾ .

١١٧ - قال تعالى في سورة النساء : ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء : ١] .

وقال في الأعراف : ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الأعراف : ١٨٩] .

وقال في الزمر : ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الزمر : ٦] .

سؤال : لماذا قال في آية النساء : ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ ؟

وقال في آيتي الأعراف والزمر : ﴿جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ .

الجواب : الجعل حالة بعد الخلق في الغالب ، تقول : (جعل الزرع حطاماً) أي : بعد خلقه وتكوينه ، قال تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً مُخْتَلِفاً أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا﴾ [الزمر : ٢١] .

ولا يقال : (خلقه حطاماً) فإن ذلك يعني ابتداءً .

وتقول : (جعل الماء عذباً بعد أن كان أجاباً) .

وقال ربنا في بني إسرائيل : ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْحَنَازِيرَ﴾ [المائدة : ٦٠] .

ولا يصح : (خلق منهم) . فالخلق أول ، والجعل بعده في الغالب .

وآية النساء في آدم وحواء ، قال تعالى : ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ [النساء : ١] .

وأما آيتا الأعراف والزمر فهما فيما بعد ذلك من بني آدم ، قال

تعالى في الأعراف : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيفاً فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَبْلاً لَنُكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَبْلاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨٩ - ١٩٠] .

فأنت ترى أنها ليست في آدم وحواء ، بدليل قوله فيها : ﴿ فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيفاً فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَبْلاً لَنُكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَبْلاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ .

فإنه لا يصح أن يقال في آدم وحواء : (فلما آتاها صالِحاً جعل له شركاء فيما آتاها ...) .

وكذلك آية الزمر ، فإنها ليست في آدم وحواء ، بل فيما بعد ذلك من بني آدم ، فقد قال تعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ﴾ [الزمر : ٦] فهذا في عموم الأزواج .

فالجعل هنا ليس في الأخبار عن أصل الإيجاد ، بل المقصود أنه جعل الأنثى زوجاً للذكر . فأية النساء في أصل الخلق ، بخلاف الآيتين الأخريين .

١١٨ - قال تعالى في سورة النساء : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْماً عَظِيماً ﴾ [النساء : ٤٨] .

وقال في سورة النساء أيضاً : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالاً بَعِيداً ﴾ [النساء : ١١٦] .

سؤال : لماذا ختم الآية الثامنة والأربعين بقوله : ﴿ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ ، وختم الآية الأخرى بقوله : ﴿ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ ؟

الجواب : إِنَّ الآية الثامنة والأربعين في الكلام على أهل الكتاب ، وفي سياق ارتكاب الآثام . وأهل الكتاب مَطَّلَعُونَ على ما أنزله الله من التَّوْحِيد ، ومن يشرك بالله فقد افترىٰ إثماً على الله .

ثم إن السِّياق فيها في ارتكاب الآثام ، فقد جاء قبل الآية الكلام على أهل الكتاب ، قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضَلُّوا السَّبِيلَ ۚ ﴾ ... مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنِهِمْ وَطَعْنًا فِي الَّذِينَ ... يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ... أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ۚ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ... ﴾ [النساء : ٤٤ - ٥١] .

فقد ذكر أنهم يشترون الضلالة ، وأنهم يحرفون الكلم عن مواضعه ، ويقولون : سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع ، وراعنا لئلا بالسنتهم وطعنًا في الدين . وقال : إنهم يفترون على الله الكذب ، وكفى به إثماً مبيناً . وقال : إنهم يؤمنون بالجبت والطاغوت ، ويقولون للذين كفروا : هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً ، وغير ذلك . وهذه كلها آثام ، فناسب ذلك فاصلة الآية .

وأما الآية الأخرى ففي أناسٍ لم يعلموا كتاباً ولا عرفوا وحياً ،

وهي في سياق الضلال ، فقد قال قبل الآية : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ ﴾ [النساء : ١١٥] .

ونقيض الهدى الضلال ، فالذي يشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى إنما هو ضال .

وقال بعد ذلك على لسان الشيطان : ﴿ وَلَا ضَلَّ عَنْهُمْ وَلَا مَيَّيْنَهُمْ... ﴾ [النساء : ١١٩] .

فناسب المقام قوله : ﴿ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ .

جاء في (روح المعاني) : « وإنما جعل الجزاء على ما قيل هنا : ﴿ فَقَدْ ضَلَّ... ﴾ وفيما تقدم : ﴿ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ لما أن تلك كانت في أهل الكتاب ، وهم مطلعون من كتبهم على ما لا يشكون في صحته من أمر الرسول ﷺ ، ووجوب اتباع شريعته ، وما يدعو إليه من الإيمان بالله تعالى ، ومع ذلك أشركوا وكفروا ، فصار ذلك افتراء واختلاقاً وجراءة عظيمة على الله تعالى .

وهذه الآية كانت في أناس لم يعلموا كتاباً ، ولا عرفوا من قبل وحيًا ، ولم يأتهم سوى رسول الله ﷺ بالهدى ودين الحق فأشركوا بالله عز وجل ، وكفروا وضلُّوا مع وضوح الحجة ، وسطوع البرهان ، فكان ضلالهم بعيداً ولذلك جاء بعد تلك : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ وقوله سبحانه : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ .

وجاء بعد هذه الآية : ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْشَاءً وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴾ [النساء : ١١٧] « (١) .

١١٩ - قال تعالى في سورة النساء : ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [النساء : ١٧١] .

وقال في سورة المائدة : ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ [المائدة : ٧٧] .

سؤال : لماذا قال في آية النساء (إلا الحق) ، وقال في المائدة (غير الحق) ؟

الجواب : لا يصح أن يقال : (لا تغلوا في دينكم إلا الحق) ؛ لأن المعنى سيكون أن من الغلو حقاً ، والغلو في الدين لا يكون حقاً بحالٍ من الأحوال ، بخلاف آية النساء ، فإن القول على الله قد يكون حقاً ، وقد يكون باطلاً ، فصح ذلك .

والكلام في آية النساء استثناءً مفرغاً .

وأما قوله : (غير الحق) في آية المائدة ، فليس من الاستثناء ، وهو إما صفة مؤكدة لمصدرٍ محذوفٍ ، أي : (غلوا غير الحق) ؛ لأن الغلو لا يكون إلا غير الحق .

ويجوز أن تكون (غير) حالاً ؛ أي مجاوزين الحد . وجوز بعضهم أن يكون مستثنى^(١) ، ولا يكون ذلك إلا بتأويلٍ بعيدٍ .

١٢٠ - قال تعالى في سورة المائدة : ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ [المائدة : ١] .

(١) انظر : روح المعاني (٦ / ٢١٠) .

وقال في سورة الحجّ : ﴿وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ [الحج : ٣٠] .

سؤال : لماذا قال في المائدة : (بهيمة الأنعام) بذكر البهيمة ، وقال في (الحج) : (الأنعام) من دون ذكر البهيمة ؟

الجواب : البهيمة اسم لكل ذي أربع من دواب البر والبحر^(١) . وإضافتها إلى الأنعام للبيان ، وهي من إضافة العام إلى الخاص ، كيوم الخميس ، وعلم الفقه ، وشجر الأراك ، ومدينة بغداد^(٢) . فالبهيمة عام ، وقد خصّصت ، وبيّنت بإضافتها إلى الأنعام .

لقد وردت (بهيمة الأنعام) في ثلاثة مواضع من القرآن الكريم ، وكلها في سياق المناسك والإحرام والحجّ .

قال تعالى في سورة المائدة : ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ ﴿١٦٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعِيرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ يَنْتَعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرَضُوا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة : ١-٢] .

ووردت في سورة الحجّ في سياق الحجّ ، قال تعالى : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ ﴿٢٧﴾ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ...﴾ [الحج : ٢٧-٢٨] .

(١) انظر : لسان العرب (بهم) ، روح المعاني (٦ / ٤٩) .

(٢) انظر : روح المعاني (٦ / ٤٩) .

وقال في السياق نفسه : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ﴾ [الحج : ٣٤] .

أما (الأنعام) فقد ذكرت في سياقات متعددة مختلفة ، كالأكل ، وشرب ألبانها ، والحمل عليها ، والانتفاع بجلودها ، والتشبيه بها ، وغير ذلك .

قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ ﴾ [يونس : ٢٤] .

وقال : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ﴾ [آل عمران : ١٤] .

وقال على لسان الشيطان : ﴿ وَلَا مَتَابِعَهُمْ وَلَا مَرْثَهُمْ فَلَيُبْتَلِئَنَّ أَأَذَانَ الْأَنْعَامِ ﴾ [النساء : ١١٩] .

وقال : ﴿ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ [الفرقان : ٤٤] .

وقال : ﴿ وَجَعَلْ لَكُمْ مِنْ أَفْلَاكٍ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴾ [الزخرف : ١٢] .

وقال : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ [النحل : ٥] .

وقال : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنْقِضُوا بِمَا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ ذِي قُرْبٍ وَذِمٍّ لِّبَنَاءٍ خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ [النحل : ٦٦] . وغير ذلك وغيره .

فلما كانت الإضافة للتخصيص في قوله : (بهيمة الأنعام) أي : من إضافة العام إلى الخاص ، استعملها فيما هو أخص ، وهو المناسك والحج .

فخصَّصَ بالإضافة في مقام التَّخصيصِ والتَّبيينِ ، وعمَّ في مقام العموم .

١٢١ - قال تعالى في سورة المائدة : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ [المائدة : ٣] .

سؤال : لماذا قال في الدِّينِ (أكملتُ) ، وفي النِّعمةِ (أتممتُ) وما الفرقُ بينهما ؟

الجواب : التَّمامُ ضدُّ النَّقصِ ، وهو لا يقتضي الكمالَ ، فالإنسان التَّامُ الخلقة هو الذي ليس فيه نقصٌ .

فالإنسانُ إذا ولدَ تاماً ، فليس معناه أنه بلغ الكمال في ذلك . فكل شخصٍ له عيانٌ يبصر بهما ، ورجلان يمشي بهما ، وأنفٌ وما إلى ذلك ، هو تامُّ الخلقة ، كيفما كانت العيانُ ، صغيرتين أو واسعيتين ، وكيفما كان أنفه أو فمه أو أسنانه .

أما الكمالُ فهو الحالة المثلى ؛ فالكمال أعلى من مجرد التَّمام .

« وقيل : ﴿ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ أي : أكملت لكم فوق ما يحتاجون إليه في دينكم » ^(١) .

فتمامُ النِّعمةِ إعطاؤه ما يحتاج إليه ، ويمكن الزيادة فيها فوق ما يحتاج إليه .

وأما الكمالُ فلا زيادةَ عليه ، ولذا قال : ﴿ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ ؛ لأنه

لا يمكن أن يزداد في الدين ، فقد أنزل كل ما يحتاج إليه من أصل وفرع .
إنه يمكن الزيادة في النعمة ، ولا تمكن الزيادة في الدين .

ولم يستعمل القرآن مع النعمة إلا الإتمام ، ولم يستعمل الكمال أو الإكمال . قال تعالى : ﴿ وَلَأْتِيَنَّكُمْ نِعْمَةٌ مِّنَ رَبِّكُمْ وَلَئِن لَّمْ يُجِزِ بِالنَّاسِ أَجَلُهُمْ أَتَدْرِكُونَهَا ؟ ﴾ [البقرة : ١٥٠] ، وقال : ﴿ وَيَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبْنَائِكَ مِن قَبْلُ إِنَّهُمْ وَالِدُكَ ﴾ [يوسف : ٦] ، وقال : ﴿ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ ﴾ [النحل : ٨١] .

وقيل : كمال الدين كمال سلطانه وتمكينه وحفظه .

وإتمام النعمة زوال ما كانوا يلقونه من الخوف ، وهو من إتمام النعمة ، وما ذكرناه أولى وأظهر .

١٢٢ - قال تعالى في سورة المائدة : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ [المائدة : ٣٢] .

وقال في سورة الأعراف : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ [الأعراف : ١٠١] .

سؤال : لماذا قال في آية المائدة : ﴿ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا ﴾ بإضافة الرسل إلى ضميره سبحانه ، وقال في آية الأعراف : ﴿ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم ﴾ بإضافة الرسل إليهم ؟

الجواب : آية المائدة فيما شرع الله ، والأحكام التي جاءت بها الرسل من عنده ، فأضافهم إليه . قال تعالى : ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا

بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾

[المائدة : ٣٢] .

وذكر بعد ذلك أحكاماً شرعها الله ، جاءت بها رسله ، فقال :
﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ﴾ [المائدة : ٣٣ - ٣٤] .

فشرع الحكم في الدنيا ، وقرّر الحكم في الآخرة ، وأعلمهم بمن
تاب .

أما في الأعراف ، فالكلام على أهل القرى ، وموقفهم من رسلهم ،
مع أنهم جاؤوهم بما ينفعهم . ولقد ذكر ما فيه خيرهم لو أطاعوهم ،
وما سيصيبهم لو خالفوهم .

قال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٦﴾ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ يَقَابِلُونَ ﴿١٧﴾ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿١٨﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾

[الأعراف : ٩٦ - ٩٩] .

ثم قال : ﴿ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ... ﴾ [الأعراف : ١٠١] .

فلما كان الكلام على أهل القرى ، أضاف الرُّسل إليهم ، فقال :
﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ .

ولما كان الكلام على الله وشرعه أضاف الرُّسُلَ إليه ، فقال : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا ﴾ فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه .

١٢٣ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ٧ ﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ٨ ﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِ مَا يَلْبَسُونَ ﴾ [الأنعام : ٧ - ٩] .

سؤال : لماذا قال أولاً : (نزلنا عليك) ، وقال بعدها (أنزلنا) ؟

الجواب : (فَعَلَ) أهُمُّ وَاكَّدَ مِنْ (أَفْعَلَ) ، وذلك نحو (وَصَّى) و(أَوْصَى) ، وكرَّم وأكرم^(١) .

وتنزيل القرطاس إما أن ينزل بنفسه ، حتَّى يصل إلى الرُّسُولِ ، وهو عجب ، أو يكون بإنزال ملك به إليه ، وهو أهُمُّ وأعجب من إنزال الملك وحده ؛ وذلك لأن إنزال القرطاس إنما هو إنزال قرطاسٍ وملكٍ .

ولذا قالوا فيه : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ ، ولم يقولوا نحو ذلك في إنزال الملك .

ثم لو جعله ملكاً لجعله رجلاً فيلبس عليهم الأمر ، فقال : (نزلنا) في القرطاس ، و(أنزلنا) في الملك . فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه .

١٢٤ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿ وَلَقَدْ أَسْنَهَزَيْتَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ [الأنعام : ١٠] .

(١) انظر : (بلاغة الكلمة في التعبير القرآني) - باب فَعَلَ وأفْعَلَ بمعنى (٦٣) وما بعدها .

سؤال : لماذا قال أولاً : ﴿ وَلَقَدْ أَسْهَزَيْتَ بِرُسُلٍ ﴾ بلفظ الاستهزاء ، ثم قال : ﴿ فَحَقَّ بِالَّذِينَ سَخَرُوا مِنْهُمْ ﴾ بلفظ السخرية ؟ وهل هناك فرق بين الاستهزاء والسخرية ؟

الجواب : الاستهزاء هو الاستخفاف والاستحقار والاستهانة والتنبية على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه ، وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول والإشارة والإيماء^(١) .

وذكر في الفرق بين الاستهزاء والسخرية أن الإنسان يستهزأ به من غير أن يسبق منه فعل يستهزأ به من أجله .
والسخرية تدل على فعل يسبق من المسخور منه^(٢) .

قال تعالى في سيدنا نوح : ﴿ وَصَنَعَ الْفُلْكَ وَكَلَّمَ مَرْءَهُ عَلَيْهِ مَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ سَخَرُوا مِنْهُ ﴾ [هود : ٣٨] .

وقال : ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ [التوبة : ٧٩] وهذا سخر على فعل .

ولم ترد السخرية في القرآن إلا من الأشخاص ، قال تعالى : ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ ﴾ وقال : ﴿ سَخَرُوا مِنْهُ ﴾ وقال : ﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ ﴾ [الحجرات : ١١] .

وقال : ﴿ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [البقرة : ٢١٢] .

(١) روح المعاني (١ / ١٥٨) .

(٢) انظر : الفروق اللغوية (٢٦٨) .

أما الهزؤ فعائمٌ من الأشخاص والأعمال وغيرِها . قال تعالى : ﴿ قُلْ أَلِلَّهِ وَعَآئِلِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [التوبة : ٦٥] وقال : ﴿ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا ﴾ [المائدة : ٥٨] وقال : ﴿ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا ﴾ [الجاثية : ٩] .

فذكر الاستهزاء والسخرية ؛ ليشمل الجميع من الأفعال والأشخاص ، وما سبق منهم من فعلٍ ، وما لم يسبق .

١٢٥ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [الأنعام : ٤٧] .

وقال في سورة مريم : ﴿ يَتَأْتِ إِفٍّ أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴾ [مريم : ٤٥] .

سؤال : لماذا قال في آية الأنعام : ﴿ عَذَابُ اللَّهِ ﴾ بإضافة العذاب إلى الله ، وقال في مريم : ﴿ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ ﴾ فجعل العذاب من الرحمن ، ولم يذكر لفظ الجلالة ، فيقول (من الله) ؟

الجواب : التحذير في آية الأنعام أشدُّ من أوجه :

١ - فقد قال : (أرأيتم) فجاء بحرف الخطاب (كم) مع ضمير الخطاب ، وهذا يفيد التوكيد ، والزيادة في التنبيه . فإن (أرأيتم) أشدُّ من (أرأيتم)^(١) .

٢ - وقال في الأنعام : ﴿ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ ﴾ ، وقال في مريم : ﴿ يَمَسَّكَ عَذَابٌ ﴾ ، والإتيان أشدُّ من مجرد المس الذي يكفي في حقيقته اتصالاً ما .

(١) انظر : معاني النحو (٢ / ١٦ وما بعدها) .

٣ - وقال في مريم : ﴿عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ فنكّر العذاب ، وجعله من الرَّحْمَنِ ؛ أي : المتّصف بالرحمة . في حين قال في الأنعام : ﴿عَذَابُ اللَّهِ﴾ فأضافه إلى الله .

٤ - وقال في الأنعام : ﴿بَفْتَةٍ أَوْ جَهْرَةً﴾ زيادةً في التحذير والتّهديد ، ولم يقل مثل ذلك في مريم .

٥ - وقال في الأنعام : ﴿هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ فجعل العذاب مهلكاً مستأصلاً لهم ، ولم يقل مثل ذلك في مريم ، فإنه لا تناسبُ الرحمةُ الإهلاك والاستئصال .

٦ - لم يرد في القرآن : (يمسك عذاب من الله) . كما لم يرد : (عذاب الرَّحْمَنِ) بإضافة العذاب إلى الرَّحْمَنِ . إنما ورد فيما ورد مضافاً إلى الله ، كقوله تعالى : ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [الحج : ٢] ، وقوله : ﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ [يوسف : ١٠٧] .

٧ - كما أنّه لم يرد في الأنعام اسم (الرَّحْمَنِ) ، وقد ورد فيها لفظُ (الله) زهاء سبع وثمانين مرة . فناسب لفظُ (الله) السّمة التّعبيرية لسورة الأنعام .

كما ناسب لفظُ (الرَّحْمَنِ) السّمة التّعبيرية لسورة مريم ؛ التي تشيع فيها الرحمة من أولها إلى آخرها ، وتكرر فيها لفظ الرَّحْمَنِ ست عشرة مرة ، ولا تدانيها سورة في إشاعة الرحمة ، فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه ، من أكثر من وجه .

١٢٦ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ إِنِّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام : ٩٠] .

وقال في سورة يوسف : ﴿ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ [يوسف : ١٠٤] .

سؤال : لماذا قال في الأنعام (أجر) ، وقال في يوسف : (من أجر) ؟

ولماذا قال في الأنعام (ذكرى) ، وقال في يوسف : (ذكر) ؟

الجواب :

١ - (الذكر) أعظم من (الذكرى) ، فإن (الذكر) يكون بمعنى التذكير والموعظة ، ويكون بمعنى الحفظ للشيء ، ويكون بمعنى الشرف ، وله معانٍ أخرى ^(١) .

أما (الذكرى) فإنها بمعنى التذكير ، فهي بعض معاني الذكر . ولما كان الذكر أعظم ناسب ذلك قوله : (من أجر) بـ (من) الدالة على الاستغراق والعموم والتوكيد . وناسب الذكرى قوله : (أجر) الذي هو أقل عموماً وتوكيداً من قوله : (من أجر) .

٢ - إنَّ من معاني (الذكر) - كما ذكرنا - الحفظ للشيء ، وناسب ذلك ذكره بعد قصة يوسف ؛ الذي حفظه ربُّنا من كلِّ كيدٍ .

ومن معانيه الشرف ، والصَّيت ، وناسب ذلك ذكره بعد قصة يوسف ؛ الذي أصبح له الشرف والصَّيت .

٣ - إن آية الأنعام واحدة في سياقها ، وهي قوله سبحانه : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَهُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنعام : ٩٠] .

(١) انظر : لسان العرب (ذكر) .

وبعدها أمر آخر ، وذلك قوله : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ لِيَجْزِيَ قَرِاطِينَ... ﴾ [الأنعام : ٩١] وما قبلها في الرُّسُلِ الآخرين .

أما السِّيَاق في يوسف ، فهو سياق رسالة الإسلام ، وهو أكثر إفاضةً وتوسعا في سياقه .

قال تعالى : ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴾ ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ ءَايَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ ﴿ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [يوسف : ١٠٢ - ١٠٨] .

والتَّوَشُّع في السِّيَاق والإفاضة فيه يدلُّ على الاهتمام به وتوكيده فناسب ذلك إدخال (من) الاستغراقية ؛ للدلالة على الشُّمول والاستغراق ، وتوكيد ما دخلت عليه .

وإضافة إلى هذا ، إن قوله : ﴿ مِنْ أَجْرٍ ﴾ أكثر عدداً في الحروف من قوله : (أجراً) فناسب السَّعة السَّعة والإيجازُ الإيجازُ . فكانت المناسبة من أكثر من وجهٍ .

٤ - قوله : ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ يعني أنه تذكير لهم ، وأنه حفظٌ لهم من الضَّياع والانهلال والانحطاط والهلاك ، وأنه شرفٌ لهم ، فلا يحيون كحياة البهائم .

وهذه المهمة شاقة على الرسول ، وهي أشق من مجرد التذكير ،
فلربما ظنَّ ظانٌّ أن ذلك يستدعي طلب الأجر على هذه المهمة ، فنفي
ذلك على سبيل الاستغراق ، والتوكيد .

وليس السياق كذلك في الأنعام ، فإن الذكرى إنما هي جزء من الذكر
كما ذكرنا ، فناسب كلُّ تعبير موضعه .

١٢٧ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا
خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكَنْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ الَّذِينَ
زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ ۖ ﴾ [الأنعام : ٩٤] .

وقال في سورة الكهف : ﴿ وَغَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ
أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا ۖ ﴾ [الكهف : ٤٨] .

سؤال : لماذا قال في آية الأنعام : (فرادى) ، ولم يقل مثل ذلك
في الكهف ؟

ولماذا قال في آية الأنعام : ﴿ وَتَرْكَنْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ﴾ ، ولم
يقُلْ مثل ذلك في الكهف ؟

الجواب : إن آية الأنعام إنما هي لما يحصل في الدنيا من موت
الأنفس ، فقد قال سبحانه : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ
وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا
كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْكِبُونَ ﴾ [الأنعام : ٩٣] والناس
يموتون فرادى ، ويرجعون إلى ربهم .

أما آية الكهف فهي في الآخرة ، يوم يجمع الله الخلائق ، قال
تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نُسِرُّ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۖ ﴾
وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ... وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَىٰ

الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوتِلْنَا مَالٌ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْنَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٧-٤٩﴾ [الكهف : ٤٧ - ٤٩] فلا يناسب أن يقال : (فرادى) فقد جاؤوا كلهم للحساب .

وكذلك قوله في الأنعام : ﴿ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْتَكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ﴾ ، إنما ذلك في الدنيا ، فقد تركوا المال للورثة . ولم يقل مثل ذلك في الكهف ؛ لأنه لم يبق شيء مما كان في الأرض ، فإن الأرض تحمل وتنسف : ﴿ وَجُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴾ [الحاقة : ١٤] .

فلا يناسب ذلك ذكره فيها ، فناسب كل تعبير مكانه ؛ الذي هو أليق

به .

١٢٨ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُمُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ [الأنعام : ١٠٠] .

سؤال : لماذا قال : (وخرقوا) ولم يقل : (اختلفوا) ؟

الجواب : اختلف وخرق بمعنى ، لكن في (خرق) معنى الفساد والحمق إضافة إلى معنى الاختلاق ، وهو الكذب والافتراء ، فإن الخرق قطع الشيء على سبيل الفساد ، من غير تدبر ولا تفكير ، ورجل أخرق : لا يقدر ، ولا يحسن العمل ، والأخرق الجهل والحمق ، والأخرق الجاهل^(١) .

وهو أنسب تعبير لمن قال بذلك ، ووصفه بذلك سبحانه وتعالى عما يصفون .

(١) انظر : تاج العروس (خرق) .

١٢٩ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿يَمْعَشِرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ حَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ [الأنعام : ١٣٠] .

وقال في الزمر : ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الزمر : ٧١] .

سؤال : لماذا قال في آية الأنعام : ﴿يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي﴾ وقال في الزمر : ﴿يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ﴾ ؟

الجواب : ذكرنا هذا السؤال في الجزء الأول من كتاب (أسئلة بيانية) ، وقد أجبنا عنه ، وقد أثير الآن مرة أخرى ، وسنجيب عنه من جانب آخر ، غير ما ذكرناه في الجزء الأول ، فنقول :

إن القصّة معناها الخبر ، وقصّ عليه خبره ، أي : أوردته ، قال تعالى : ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ﴾ [الفصص : ٢٥] .

ومعنى (تلا) قرأ ، وتلوت القرآن قرأته^(١) . فالتلاوة تكون لنصّ يُقرأ ، سواء كان من كتاب ، أم كان عن حفظ .

ومعنى (يقصون) يوردون عليكم الأخبار ، وهذه الأخبار قد تكون من كتب أو نصوص ، أو إخباراً من دون صحف . فقلوه :

(١) انظر : لسان العرب (تلو) .

(يقصون) أعمُّ ؛ لأنه يشمل كلَّ ما يخبر به ، سواء كان من صحفٍ ، أم من دونِ صحفٍ ، وسواء كان تلاوةً أم لا .

إن قوله : (يقصون) يشمل جميع الرُّسلِ من أنزلت عليهم الكتب ، ومن لم تنزل عليهم . وأما قوله : (يتلون) فهو أخصُّ ؛ لأنه يخصُّ من أنزلت عليه صحف فيتلوها .

فلمَّا ذكر معشر الجنِّ والإنسِ في الأنعام ، وهو أعمُّ جمع ، ناسب ذلك قوله : (يقصون) ؛ لأنه أعمُّ . وقد قال قبل هذه الآية : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ﴾ [الأنعام : ١٢٨] أي : الإنسُ والجنُّ .

وقال بعد هذه الآية : ﴿ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴾ [الأنعام : ١٣١] فذكر عمومَ القرى المهلكة ، مما يدلُّ على أنه يشمل جميع الرُّسلِ : من أنزلت عليه صحف أو كتب ، ومن لم تنزل .

وأما في الزُّمر ، فإنها أخصُّ ؛ لأنه يقال ذلك للزمرة ، كما قال تعالى : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا ﴾ أي : لكلِّ زمرة . فناسب ذكر ما هو أخصُّ وهو التلاوة .

١٣٠ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بَيِّنَاتٍ لِّلَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجَرَى الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴾ [الأنعام : ١٥٧] .

وقال في سورة الكهف : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بَيِّنَاتٍ رَّبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ﴾ [الكهف : ٥٧] .

سؤالٌ : ما الفرق بين قوله : (وصدف عنها) وقوله : (فأعرض عنها) ؟

الجواب : الصَّدَف كل شيء مرتفع عظيم ، كالحائط والجبل .

والصَّدَف الجبل المرتفع ، والصَّدَف جانب الجبل ، وفي التنزيل في قصّة ذي القرنين : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا ۖ ﴾ [الكهف : ٩٦] ^(١) .

وصدف عنها معناه : أعرض إعراضاً شديداً ، وهو في الصَّلابة كصدف الجبل ، أي : جانبه ^(٢) .

والسِّيَاق في آية الأنعام يوضح هذا الإعراض الشديد ، فقد قال في آية الأنعام : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا ۖ ﴾ . فذكر التَّكْذِيبَ وَالْإِعْرَاضَ الشَّدِيدَ ، فقد قال في الكهف : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا ۖ ﴾ فذكر التَّذْكِيرَ وَالْإِعْرَاضَ ، ولم يذكر التَّكْذِيبَ .

ونحو ذلك قال في سورة السَّجْدَةِ ، فقد قال : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ۚ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ ۖ ﴾ [السجدة : ٢٢] . فذكر التَّذْكِيرَ ثُمَّ الإِعْرَاضَ ، في حين ذكر التَّكْذِيبَ وَالْإِعْرَاضَ في الأنعام فكان ذلك أشدَّ .

ثم إن الجزاء أشدُّ في الأنعام ، فقد قال : ﴿ سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ۖ ﴾ ولم يقل مثل ذلك في آيتي الكهف والسَّجْدَةِ .

ومما بيّن ذلك أيضاً قوله بعد آية الأنعام : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ۖ ﴾ [الأنعام : ١٥٨] مما يبين شدة الإعراض في حين لم يذكر مثل ذلك في الموضعين الآخرين ، فقد قال

(١) انظر : لسان العرب (صدف) .

(٢) انظر : مفردات الراغب (صدف) .

بعد آية الكهف : ﴿ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَّ لَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ [الكهف : ٥٨] .

وقال بعد آية السجدة : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ ﴾ [السجدة : ٢٣] مما يبين شدة الإعراض في الأنعام ، فناسب كل تعبير موضعه .

١٣١ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام : ١٦١] .

وقال في سورة التوبة : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [التوبة : ٣٦] .

سؤال : لماذا قال في آية الأنعام : ﴿ دِينًا قِيمًا ﴾ بكسر القاف ، وفتح الياء .

وقال في آية التوبة : ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ بتشديد الياء كالسَّيِّد ، وما الفرق بينهما ؟

الجواب : (القِيم) بكسر القاف وفتح الياء مصدر كالصَّغَر والكِبَر ، ومعناه الاستقامة ، وقد نعت به مبالغة^(١) ، وأما (القَيِّم) فهو صفة مشبهة ، أو مبالغة ، ومعناه المستقيم ، أي : المعتدل لا إفراط فيه ، ولا تفريط .

وقيل : هو القَيِّم على سائر الكتب السماوية الأخرى شاهداً

(١) انظر : لسان العرب (قوم) ، روح المعاني (٨ / ٧٠) .

بصحتها ، وقِيَمَ على مصالح العباد متكفل ببيانها لهم ، وأنه كامل بنفسه مكمل لغيره .

والقِيَمَ السَّيِّدَ وسائس الأمر . وقِيَمَ القوم ؛ الذي يقوّمهم ويسوس أمرهم^(١) .

ومن المعلوم أن النعت بالمصدرِ أبلغ من النعتِ بالوصفِ ، وهو المناسب في سياقه ؛ ذلك أنه وصف الدِّينَ بالصراطِ المستقيم ، وأنه ملّة إبراهيم حنيفاً ، ثم أمره أن يقول : إن صلاته ونسكه ومحياه ومماته لله ربّ العالمين ، فجعل كلّ شيءٍ في حياته لله ربّ العالمين ، وأن محياه ومماته لله ربّ العالمين ، وأنه لا شريك له وأنه ربُّ كلّ شيءٍ ، فقد قال بعد هذه الآية : ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [الأنعام : ١٦٢ - ١٦٤] فناسب هذه السّعة الوصفُ بالمصدر .

ثم إنه وصفه بالاستقامة مرّتين : مرةً بالوصفِ ، فقال : ﴿ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ، ومرةً بالمصدرِ ، فقال : ﴿ دِينًا قِيمًا ﴾ ، وذلك لتوكيد وصفه بالاستقامة ، والمبالغة في ذلك ، فناسب تكرار الوصفِ بالاستقامة الوصفَ بالمصدر .

بل إنه قيل : إن من معاني (الحنيف) المستقيم^(٢) ، فيكون وصفه بالاستقامة ثلاث مرات في الآية : وهي قوله : (إلى صراطٍ مستقيم) وقوله : (حنيفاً) وقوله : (ديناً قيماً) . فناسب ذلك الوصفُ بالمصدر للمبالغة .

(١) انظر : لسان العرب (قوم) .

(٢) انظر : لسان العرب (حنف) .

هذا علاوة على الزيادة في التوكيد في قوله : (إني) فجاء بنون الوقاية مع (إن) ، ولم يقل : (إني) ، وذلك للزيادة في التوكيد^(١) .

وأما آية التوبة فقد ذكر فيها ما يتعلق بعدة الشهور ، والأشهر الحرم ، وحكم القتال فيهن . وذلك جزء مما ورد في سورة الأنعام الذي شمل الحياة كلها ، والعبادة كلها .

فلما كان السياق في الأنعام أعم وُصف بالمصدر . ولما كان ما في التوبة جزءاً من ذلك ، وُصف بالوصف وهو الصفة المشبهة .

هذا علاوة على أن هناك قراءة متواترة أخرى في آية الأنعام وهي : (ديناً قيماً) بالصفة المشبهة على وزن (سيد)^(٢) .

فجمعت القراءتان النعت بالوصف وبالمصدر ، كما جمعت الآية النعت بالوصف وبالمصدر في قوله : ﴿ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ، وقوله : (حنيفاً) وقوله : (ديناً قيماً) .

وكما جمع السياق في الأنعام كل أمور الحياة والممات . فكان كل تعبير أنسب في سياقه .

١٣٢ - قال تعالى في سورة الأنعام : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلِيفَ الْأَرْضِ ﴾ [الأنعام : ١٦٥] .

وقال في سورة فاطر : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ ﴾ [فاطر : ٣٩] .

(١) انظر : معاني النحو (١ / ٣٨٨) .

(٢) انظر : النشر في القراءات العشر (٢ / ٢٦٧) .

سؤال : لماذا قال في سورة الأنعام : ﴿ خَلِّيفَ الْأَرْضِ ﴾ بالإضافة ، وقال في فاطر : ﴿ خَلِّيفَ فِي الْأَرْضِ ﴾ بذكر (في) ؟

الجواب : قوله : ﴿ خَلِّيفَ الْأَرْضِ ﴾ بالإضافة أعم من قوله : ﴿ خَلِّيفَ فِي الْأَرْضِ ﴾ . فقولك مثلاً : (هو ملك بلاد الشام) أعم من قولك : (هو ملك في بلاد الشام) ؛ لأن هذا يحتمل أنه ملك في بعض بلاد الشام . وقولك : (هو ملك الأرض) أعم من قولك : (هو ملك في الأرض) .

وقد ناسب العموم في قوله : ﴿ خَلِّيفَ الْأَرْضِ ﴾ في الأنعام العموم في السياق ، فقد قال سبحانه : ﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ لا شريك لكم وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين [الأنعام : ١٦٢ - ١٦٣] . وهو أعم شيء في حياة الفرد :

١ - فقد جعل كل شيء من عبادته وحياته ومماته لله رب العالمين .

٢ - ثم إن قوله : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ عامٌ يشمل جميع المخلوقات ، فهو رب العالمين جميعاً .

٣ - وكذلك قوله : ﴿ لَا شَرِيكَ لِي ﴾ فنفي كل شريك له ، فقد استغرق نفي الشركاء على العموم .

٤ - ثم قال بعدها : ﴿ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام : ١٦٤] .

فقد ذكر أنه رب كل شيء فليس ثمة شيء إلا هو ربّه ، فناسب العموم العموم .

وليس السِّياق كذلك في فاطر ، فقد قال : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ [فاطر : ٣٩] فقال : ﴿ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ بالإنفراد .

وليس السِّياق فيها بمثل ذلك العموم . فناسب كل تعبير مكانه .

جاء في (ملاك التأويل) : « قد تقدّم قبل آية الأنعام قوله سبحانه لنبيه ﷺ : ﴿ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الأنعام : ١٦١] واستمرّ الخطاب له معرباً عن حاله ، ووضح طريقه إلى قوله : ﴿ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْنِي رَبّاً وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام : ١٦٤] فعلم ما سواه سبحانه بالدخول تحت ملكه وقهره ، فناسب هذا ما ذكر من إنعامه على عباده بجعلهم خلائف الأرض . ولو كان بحرف الوعاء لم يكن ليفهم التوسعة في الاستيلاء والإطلاق إلا بضميم يحرز ذلك ؛ لأن قوله : ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ إنما يفهم أنها موضع استخلافهم ، وهل كلها أو بعضها ؟ ذلك محتمل » (١) .

١٣٣ - قال تعالى في الأعراف في ثمود : ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُوراً وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتاً فَاذْكُرُوا ءَالَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ [الأعراف : ٧٤] .

وقال فيهم في الشعراء : ﴿ أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَلَنْتُمْ عَنْ آمِنَتِكُمْ ﴾ [الشعراء : ١٤٦] في جنت وعيون ﴿ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلَعَتْ هَاضِمٌ ﴾ [الشعراء : ١٤٦] وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتاً فَرِهِينَ ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ [الشعراء : ١٤٦ - ١٥٠] .

سؤال : لماذا قال في الأعراف : ﴿ وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتاً ﴾ ، وقال

في الشعراء : ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ ؟

الجواب : إن قوله : ﴿وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾ يدل على التوسع في العمران ، فكأنهم ينحتون الجبال كلها بيوتاً ، أي : يجعلونها بيوتاً ، و(بيوتاً) حال .

وأما قوله : ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ فمعناه : أنهم يتخذون منها بيوتاً ، ولا يدل ذلك على الكثرة ، ويصح أن يقال ذلك ، ولو كان العدد قليلاً ، بخلاف ما في الأعراف . وكلُّ تعبيرٍ موافقٌ لسياقه .

فإن السياق في الأعراف يدل على التوسع في العمران ، يدلُّ على ذلك قوله : ﴿وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ وقوله : ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا﴾ وقوله : ﴿وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾ .

فشمل العمران السُّهولَ والجبالَ ، فيتخذون من السُّهولِ قصوراً وينحتون الجبالَ بيوتاً . فناسب قوله : ﴿وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾ سياق التوسع في العمران .

وأما في الشعراء فالسياق يدلُّ على كثرة الزِّراعة ، وهو أدلُّ عليها من العمران ، يدلُّ على ذلك قوله في الشعراء : ﴿فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ﴾ وقوله : ﴿وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلَعَتْ هَاضِمٌ﴾ . ولم يرد نحو ذلك في الأعراف .

فلم يبالغ في ذكرِ العمرانِ والتَّوسعِ فيه كما فعل في الأعراف . فناسب كلُّ موضعه .

وقد تقول : ألا يدلُّ ذلك على الاختلافِ والتَّناقضِ في الأخبار ؟ ثم أي الأمرين أصحُّ ، ما جاء في الأعراف ، أم ما جاء في الشعراء ؟

والجواب : كلاً ليس في الأمر تناقض ولا اختلاف ، فقوله : ﴿وَنَنْحِتُونَ الْجِبَالَ يُؤْتَا﴾ لا يناقض ﴿وَنَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ .

فإنهم على كل حال ينحتون من الجبال بيوتاً ، ولكنه أفاض في ذكر ناحية العمران في الأعراف ، وأفاض في ذكر الزراعة في الشعراء ، كما نفعل نحن - والله المثل الأعلى - حين نصف الأماكن فقد نرکز على أمر في سياق ، ونرکز على أمر آخر في مناسبة أخرى . وكل ذلك صحيح .

١٣٤ - قال تعالى في الأعراف : ﴿تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ [الأعراف : ١٠١] .

وقال في يونس : ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾ [يونس : ٧٤] .

سؤال :

١ - لماذا قال في الأعراف : ﴿بِمَا كَذَّبُوا مِنْ﴾ . وقال في يونس : ﴿بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ﴾ فزاد (به) على ما في الأعراف ؟

٢ - لماذا اختلفت خاتمة كل من الآيتين ، فقال في الأعراف : ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ . وقال في يونس : ﴿كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾ فذكر الكافرين في الأعراف ، وذكر المعتدين في يونس ؟

الجواب :

١ - أما الجواب عن السؤال الأول ، فقد ذكرناه في كتابنا (التعبير

القرآني) في باب الذكر والحذف ، فلا نعيد الكلام فيه . وقد ذكرنا هناك أن الإطلاق هو سياق الأعراف ، وأن التخصيص هو سياق آية يونس ، وقد بينا ذلك ثم .

٢ - وأما الجواب عن السؤال الثاني ، فإن قوله في الأعراف : ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ مناسب لما تقدم من قوله سبحانه : ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ .

فناسب ذكر الكافرين بمقابل قوله : ﴿ءَامَنُوا وَاتَّقُوا﴾ فإن الكفر مقابل الإيمان ، ومناسب لما قاله سيدنا شعيب في قومه قبل هذه الآيات : ﴿فَكَيْفَ ءَاسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [الأعراف : ٩٣] فناسب ذلك ذكر الكافرين أيضاً .

وأما في يونس ، فقد تقدم الآية ذكر قوم نوح ، وقد قال الله فيهم : ﴿وَأَنذَلْنَا عَلَيْهِم نَارًا نُّوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوْمِ إِن كَانَ كِبَرٌ عَلَيْكُمْ مَّقَامِي وَتَذِكْرِي يَتَابَتِ اللَّهُ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ﴾ [يونس : ٧١] .

فقوله : ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ وقوله : ﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ﴾ يعني : للاعتداء عليه بأن يجمعوا أمرهم وشركاءهم ، وأن يقضوا إليه ، ولا يمهلوه . فناسب ذلك ذكر المعتدين .

١٣٥ - قال تعالى في الأعراف : ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف : ١٠٣] .

وقال في يونس : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴾ [يونس : ٧٥] .

سؤال : قدّم (بآياتنا) في الأعراف على قوله : ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾ . وآخر (بآياتنا) في يونس عن قوله : ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾ فما السبب ؟

الجواب : لقد ذكر أنه أظهر الآيات أمام فرعون وملئه في الأعراف ، وأظهرها أمام السّحرة أيضاً . فقد قال له فرعون : ﴿ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴾ ﴿١٠٦﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٠٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيْضَاءُ لِلنّٰظِرِينَ ﴿١٠٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ... ﴿١٠٩﴾ [الأعراف : ١٠٦-١٠٩] ثم ذكر إلقاء العصا أمام السّحرة ، ﴿ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ [الأعراف : ١١٧] .

أما في يونس ، فلم يذكر أنه أظهر آية أمام فرعون وملئه ، وإنما قال : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ [يونس : ٧٦] .

كما لم يذكر أنه أظهر آية أمام السّحرة ، وإنما قال : ﴿ قَالَ لَهُمُ مُّوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُّلقُونَ ﴾ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [يونس : ٨٠-٨١] . ولم يذكر أنه ألقى العصا ، وأنها تلقف ما يأفكون .

فلمّا لم يكن الاهتمام بذكر الآيات في يونس ، كما في الأعراف أخرها بخلاف ما ورد في الأعراف . فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه .

١٣٦ - قال تعالى في سورة الأعراف : ﴿ وَإِذْ نَقَّضْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ ﴾ [الأعراف : ١٧١] .

سؤال : لماذا قال : (واقع بهم) ولم يقل : (واقع عليهم) ؟

الجواب : إن معنى : (وقع به) غير معنى : (وقع عليه) .

فمعنى : (وقع عليه) سقط عليه . وأما (وقع به) فتقال في الحرب . يقال : (وقع بهم) ، و (أوقع بهم) ، وذلك في الحرب ، أي : صدمهم في الحرب صدمةً بعد صدمة ، وسطاً وبالغ في قتالهم ^(١) .

والمعنى أنهم ظنوا أن الجبل سينزل بهم وقعةً ، وأنه سيقاتلهم ويحاربهم ، وهو المناسب لقوله : (نتقنا) وهو القلع ، فمعنى التثق إنما هو الجذب والزعزعة والاقتلاع ، ومعناه أيضاً : أن يقلع الشيء ، فيرفعه من مكانه ليرمي به ^(٢) . فأتضح المعنى .

١٣٧ - سؤال : قال تعالى في سورة التوبة : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ

رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة : ٢٦] .

وقال في سورة الفتح : ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الفتح : ٢٦] بإضافة السكينة إلى ضميره سبحانه (سكينته) .

وقال في سورة الفتح : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الفتح : ٤] . بتعريف السكينة بأل . فلم ذاك ؟

الجواب : حيث ذكر الرسول ﷺ ، أو كان موجوداً في السباق ،

قال : (سكينته) بإضافة السكينة إلى ضميره سبحانه ؛ تعظيماً وتكريماً له . وحيث ذكر المؤمنين ولم يذكر الرسول ﷺ أطلق السكينة ، ولم يضيفها إلى نفسه .

(١) انظر : لسان العرب (وقع) ، تاج العروس (وقع) .

(٢) انظر : لسان العرب (نتق) .

قال تعالى : ﴿ إِلَّا نَصْرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا نَرَى اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدُهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ﴾ [التوبة : ٤٠] .

وقال : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ [التوبة : ٢٦] .

وقال : ﴿ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى ﴾ [الفتح : ٢٦] كل ذلك بالإضافة إلى ضميره سبحانه .

في حين قال : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ [الفتح : ٤] .

وقال : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾ [الفتح : ١٨] فأنضح مقام كل تعبير من التعبيرين .

١٣٨ - قال تعالى في سورة هود : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِن افْتَرَيْنَاهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا يُجْحَرُمُونَ ﴾ [هود : ٣٥] .

وقال في سورة سبأ : ﴿ قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [سبأ : ٢٥] .

سؤال : لماذا قال في آية هود : ﴿ مِمَّا يُجْحَرُمُونَ ﴾ بنسبة الإجماع إليهم ، وقال في (سبأ) : ﴿ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ بنسبة العمل إليهم ؟

الجواب : في آية هود نسبوا الافتراء إليه ﷺ ، قال تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ ﴾ . فقال لهم : ﴿ إِن افْتَرَيْنَاهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي ﴾ أي : عقوبته

وإثمه ، وإن لم يكن الأمر كذلك ، فإنهم أجزموا بحقه في نسبة الافتراء إليه ، وهو بريء من إجرامهم .

ويحتمل أن يكون قوله : ﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا يُخْرِثُونَ﴾ تقرير أمر ؛ أي أنتم نسبتم الافتراء إليّ ، والحال أنني بريء من ذلك ، ومما تفعلونه من إجرام .

جاء في (الكشاف) : « والمعنى إن صحَّ وثبت أنني افتريته فعلي عقوبة إجرامي ؛ أي افترائي . ﴿وَأَنَا بَرِيءٌ﴾ يعني : ولم يثبت ذلك وأنا بريء منه ، ومعنى ﴿مِمَّا يُخْرِثُونَ﴾ من إجرامكم في إسناد الافتراء إليّ فلا وجه لإعراضكم ومعاداتكم »^(١) .

وأما في آية سباً ، فهم لم ينسبوا إليه إثماً أو شيئاً ، وإنما هي من باب الإنصاف . وقد قال قبلها : ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [سبأ : ٢٤] .

جاء في (الكشاف) في قوله : ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ : « هذا من الكلام المنصف ؛ الذي كل ما سمعه من موالٍ أو منافٍ قال لمن خوطب به : قد أنصفك صاحبك »^(٢) .

وقال في قوله : ﴿قُلْ لَا تُشْكِرُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُشْكِلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ : « هذا أدخل في الإنصاف وأبلغ من الأول ؛ حيث أسند الإجرام إلى المخاطبين (بكسر الطاء) ، والعمل إلى المخاطبين »^(٣) .

(١) الكشاف (٢ / ٩٧) .

(٢) الكشاف (٢ / ٥٦٢) .

(٣) المصدر السابق نفسه (٢ / ٥٦٢) .

١٣٩ - قال تعالى في سورة هود : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا ففِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ [هود : ١٠٨] .

سؤال : ذكر ربُّنا أنَّ أهل الجنة خالدون فيها إلا ما شاء ربُّك ، فهل يعني ذلك أن ربَّنَا قد يخرجهم منها ؟

الجواب : إن أهل الجنة خالدون فيها أبداً ، كما أخبر ربُّنا في مواطن عدة من القرآن الكريم . وأما الآية المذكورة ، فقد ذكِرَ فيها أقوالٌ منها :
أن الاستثناء عندما كان من أهل الجنة في الموقف يوم الحساب ، قبل أن يحاسبوا ويُقضى لكل فردٍ جزاءه ، فالذين سعدوا لم يدخلوا الجنة بعدُ .

ومنها : أن ذلك الاستثناء إنما هو في البرزخ عندما كانوا في قبورهم .

ومنها : أن ذلك تحلُّلُ القسم ؛ إذ قال ربُّنا : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ (٧١) ثُمَّ نَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرَ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴿ [مريم : ٧١ - ٧٢] .

وذلك عندما يوضعُ الجسرُ على متن جهنم ، ويمرُّ عليه الناسُ أجمعون ، فهذا يدخلُ في الاستثناء .

وقيل : إن ذلك فيمن يدخلُ النارَ من عصاة المسلمين ، ثم يخرجون منها إلى الجنة . وقيل في ذلك أقوالٌ أخرى^(١) ، والله أعلم .

١٤٠ - قال تعالى على لسان سيدنا يوسفَ لأبيه : ﴿ يَتَابَعْتَنِي رَأَيْتُ

(١) انظر : روح المعاني (١٢ / ١٤٤) ، فتح القدير (٢ / ٥٠٠) .

أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْنَهُمْ لِي سَجْدِينَ ﴿ [يوسف : ٤] .

سؤال :

- ١ - لماذا عبّر عن الإخوة بالكواكب ولم يعبر عنهم بالنجوم ؟
- ٢ - ولماذا قدّم الكواكب على الشمس والقمر ؟

الجواب :

- ١ - عبّر عن الإخوة بالكواكب ؛ لأن الكواكب توابع بخلاف النجوم ، وهؤلاء الإخوة إنما هم توابع لوالديهم .
 - ٢ - وأما تقديم الكواكب على الشمس والقمر ؛ فلأن المقام مقام تعظيم ليوسف ، والإخوة أولى بتعظيم أخيهم والسجود له من الأبوين . وهو أهون من تعظيم الأبوين وخرورهما له سُجّداً .
- ثم إن الإخوة كانوا أسبق تعظيماً ليوسف ؛ إذ قد عرفوه قبل أن يعلم به الأبوان ، فناسب تقديم الكواكب .

١٤١ - قال تعالى في سورة يوسف : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَاهُنَّ رَبِّي ﴾ كَذَلِكَ ﴿ [يوسف : ٢٤] .

سؤال : هل هم سيدنا يوسف بامرأة العزيز ، كما يقال ؟

الجواب : الذي يدلّ عليه التعبير - والله أعلم - أن سيدنا يوسف لم يهّم بها ، وذلك أن (لولا) حرف امتناع لوجود ، وذلك نحو قولك : (لولا أبوه لضربته) ، فأنت لم تضربه لوجود أبيه .

فإن قدّمت ما يدلّ على الجواب ، فقلت (كنت أضربه لولا أبوه) ، فأنت لم تضربه أيضاً . والحكم واحد ، تقدم ما يدلّ على الجواب أو تأخّر .

وكذلك ههنا ، فقد تقدّم ما يدلّ على الجواب ، فالهّم منتفٍ لوجود البرهان ، نظير قولك : (لولا أن رأى برهان ربّه لهم بها) . فامتنع الهّم لوجود البرهان ، وإلا لم يكن لقوله : (لولا أن رأى برهان ربّه) فائدة .

ونظيرُ هذا التّقديم في القرآن قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا يَعْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ ﴾ [الفرقان : ٧٧] ، وقوله : ﴿ إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا ﴾ [القصص : ١٠] ، وقوله : ﴿ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ﴾ [الفرقان : ٤٢] .

والحكم واحدٌ تقدّم أو تأخّر ، ونحو ذلك في ذكر الجواب مؤخّراً قوله سبحانه : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَ لَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء : ٧٤] . ولو قلت : (لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً لولا أن تبينك) لكان المعنى واحداً . وهذا نظيرُ ذلك .

جاء في (البحر المحيط) : « والذي أخّاره أن يوسفَ عليه السلام لم يقع منه همّ البتة ، بل هو منفي لوجود رؤية البرهان ، كما تقول : (قارفت الذنب لولا أن عصمك الله تعالى . . . [والتقدير هنا] : لولا أن رأى برهان ربّه لهم بها » ^(١) .

١٤٢ - قال تعالى في سورة يوسف : ﴿ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي ﴾ [يوسف : ٩٠] .

سؤال : لماذا قال يوسف لأخوته : ﴿ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي ﴾ ، مع أنهم يعلمون أنه أخوه ؟

الجواب : إنه قال لهم ذلك ليخبرهم أنه أخوه ، وهو يعرفه حقاً ،

أي : وهذا أخي أعرفه كما عرفتكم وأنتم لم تعرفوني ، كما قال تعالى : ﴿ وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ [يوسف : ٥٨] .

أي : إنكم لم تخذعوني بشخصٍ آخرَ جئتموني به ، فتزعمون أنه أخي ، كما فعلتم مع أبيكم حين دخلتم عليه بالبكاء والمجيء بالقميص بالدم الكذب ، فإن هذا أخي ، أعرفه كما عرفتكم .

١٤٣ - قال تعالى في سورة يوسف : ﴿ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن تُفَنِّدُونِ ﴾ [يوسف : ٩٤] .

سؤال : لماذا قال : ﴿ لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ ﴾ ولم يقل : (أشم) مع أن الروائح تشم ؟

الجواب : إنَّ ريح يوسفَ كانت ضائعةً مع يوسف فوجدها ، والضائعُ يقال فيه : (وجدته) .

ثم إن (وجد) لا يختصُّ بالأُمورِ المادية ، وإنما هو عامٌّ في القلبي والمحسوس وغيره . قال تعالى : ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ﴾ [الأعراف : ١٠٢] ، وقال : ﴿ وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابُهُ ﴾ [النور : ٣٩] ، وقال : ﴿ وَلَا تَحِدْ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴾ [الإسراء : ٧٧] .

١٤٤ - قال تعالى في سورة يوسف : ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ﴾ [يوسف : ١٠٠] .

سؤال : لما ذكر إحسانَ الله به في إخراجه من السِّجْنِ ، ولم يذكر إخراجه من البئر ؟

الجواب : لم يذكر إخراجه من البئر ؛ لأنه أخرج من الرقِّ

والعبودية ، ثم إلى السَّجْنِ بتهمةٍ مخلَّةٍ بالشَّرَفِ ، فلا يكون في ذلك مَنَّةٌ .
وأما إخراجه من السَّجْنِ فالإِحْسَانُ إليه ، وجعله عزيزَ مصرَ .
فاختلف الأمران .

١٤٥ - سؤالٌ : قال تعالى في سورة يوسف : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ [يوسف : ١٠٩] .

ونحو ذلك قال في آياتٍ عدةٍ من القرآن الكريم ، كما في [غافر : ٨٢] ، و [محمد : ١٠] ، وغيرها بإضافة (قبل) إلى الضمير (من قبلهم) .

غير أنه قال في سورة الروم : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ [الروم : ٤٢] .

فلم يضاف (قبل) ، وإنما قطعها عن الإضافة ، فما السبب ؟

الجواب : إن قوله : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ ونحوه إنما هو تقرير لهم بأمرٍ قد فعلوه ، فهم قد ساروا ونظروا ، وذلك في أسفارهم في طرقهم المعهودة ، فقرّرهـم بذلك . فقولك : (ألم أقل لك كذا وكذا ؟) يعني أنك قد قلت له .

أما قوله : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ فإنه أمرٌ لهم بالسير والنظر على العموم ، وليس فيما اعتادوا عليه في أسفارهم فحسب . وهذا أوسع وأعم مما عهدوه وساروا فيه ونظروا ، ولذا حذف المضاف إليه ؛ للتعميم ، فقال : ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ . فالسَّير أعمُّ ، والنَّظَرُ أعمُّ ، والزمن أعمُّ . والله أعلم .

١٤٦ - سؤال : ما دلالة القميص في قصة يوسف ؟

الجواب : استعمل (القميص) ثلاث مرات ، كل مرة في دلالة :

١ - فقد استعمل بيّنة مزورة للدلالة على هلاكه وأكل الذئب إياه ، وذلك في قوله سبحانه : ﴿ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ﴾ [يوسف : ١٨] .

٢ - واستعمل بيّنة صحيحة للوصول إلى الحكم وبراءة يوسف ، وذلك في قوله تعالى : ﴿ إِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ وَإِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٧﴾ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَذِبِكُمْ إِنَّ كَذِبَكُمْ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ [يوسف : ٢٦-٢٨] .

٣ - واستعمل بيّنة صحيحة للدلالة على نجاة يوسف ، وأنه لا يزال حياً ، وبشرى لوالده وسبباً لردّ بصره . وهو بيّنة صحيحة بقرينة الرائحة ، وقرينة الرائحة تستعمل الآن في القضاء .

فقد استعمل بداية لحزن يعقوب عندما جاؤوا بقميصه ، وأخبروه أن الذئب قد أكله ، واستعمل نهاية لحزنه عندما جاء البشير ، وألقاه على وجهه ، واستعمل للدلالة على هلاك يوسف ، كما استعمل للدلالة على أنه لا يزال حياً .

واستعمل القميص ثلاث مراحل من حياته :

١ - المرحلة الأولى : رميه في الجب ، وصيرورته مملوكاً بعد أن كان حراً ، والفرقة بينه وبين أهله .

٢ - المرحلة الوسطى : سجنه وفقدان الحرية ، والفرقة بينه وبين العزيز متولّي أمره .

٣ - المرحلة الثالثة : في جمع شمله بأهله وسعادتهم أجمعين .

الموافقات في القصّة :

١ - القمصان ثلاثة .

٢ - الرؤى ثلاث : رؤيا يوسف ، ورؤيا صاحبي السّجن ، ورؤيا الملك .

٣ - الرّحلات إليه للامتيار من قبل إخوته ثلاث :

أ - عندما دخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون .

ب - الرّحلة التي جاؤوا فيها بأخيهم ، وفقد صواع الملك .

ج - الرّحلة التي قالوا فيها : ﴿ مَسْنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ ﴾ ، وقال لهم : ﴿ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يُّوسُفَ وَأَخِيهِ ﴾ .

١٤٧ - قال تعالى في سورة الرّعد : ﴿ إِنَّمَا يَنْذَكُرُ أَولُوا الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَتَّقُونَ الْمِثْقَالَ الثَّانِي ﴾ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿ [الرعد : ١٩ - ٢٢] .

سؤال : لماذا جاء قسم من الصّلات بالفعل المضارع ، والقسم الآخر بالفعل الماضي ؟

الجواب : يمكن أن نضع إجابة موجزة بما يأتي :

١ - ما كان له وقت محدد ، أو ليس مستمراً استمرار بقيّة الصفات ، عبّر عنه بالفعل الماضي ، وهو إقامة الصلاة والإنفاق .

٢ - ما كان سابقاً لكل الأوصاف المذكورة ، عبّر عنه بالفعل الماضي وهو الصّبر ، ولم يرد في القرآن صلة إلا بالماضي .

٣ - وما عدا ذلك ، وهو المستمر ممّا ليس له وقت محدد عبر عنه بالفعل المضارع .

فقوله : ﴿ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بَعْدَ اللَّهِ ﴾ عامٌّ يشمل جميع أوامره ونواهيه ، وهو مستمرٌّ بالليل والنهار .

وقوله : ﴿ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ﴾ تأكيد لما قبله ، ولما كان ما قبله مستمراً أيضاً ، ويشمل أيضاً جميع ما يعطونه للناس من مواعيق . وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ يشمل عموم ما أمر به من الإطعام ، وصلة الرّحم وعموم ما أمر الله به أن يوصل ، وقوله : ﴿ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ يفيد الاستمرار وعدم الانقطاع ، فهو مستمرٌّ في كلّ حين . ونحوه قوله : ﴿ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ .

وأما قوله : ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ ﴾ فإنه جاء به بالفعل الماضي ؛ لأنه أسبق من كل ما ذكر ، ولأن تلك الصّلات مترتبة على حصول الصّبر وتقدّمه عليها . ولذا لم يرد الصّبر صلة إلا بصيغة الماضي في القرآن الكريم . قال تعالى : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ﴾ [الشورى : ٤٣] ، وقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [هود : ١١] ، وقال : ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ [الرعد : ٢٢] ، وقال : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ [النحل : ٤٢] ، وقال : ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ ﴾ [النحل : ٩٦] .

وقوله : ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ عبّر عنها بالماضي ؛ لأن لها أوقاتها محدّدة ، وليست مستمرة استمرار الصّفات الأخرى كما ذكرنا ، ولتحققها وتمكّنها من أنفسهم .

ثم إنه إذ أوقع الماضي صلةً احتمل أن يراد به المستقبل^(١) ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْمُهْذَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴾ [١٥٩] إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ فَأُولَئِكَ أَثُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة : ١٥٩ - ١٦٠] .

فقوله ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ ﴾ يفيد الاستقبال أي : يتوبون ويبينون ؛ لأنه واقع بعد الكتمان ، والكتمان عبر عنه بالمضارع .
وقوله : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ ليس ذلك مستمراً استمرار ما قبلها ، وهو دون الصلاة التي تتكرر خمس مرات في اليوم والليلة ، فجاء بالفعل ماضياً كما ذكرنا .

وقوله : ﴿ وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ﴾ جاء به بالمضارع ؛ لأن ذلك ليس له وقت محدد كالصلاة والإنفاق الواجب .
ثم إن هذا له حالتان :

إنه إذا أتوا بمعصية درؤوها ودفعوها بالتوبة والحسنة ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ [هود : ١١٤] ، وكما قال ﷺ : « وأتبع السيئة الحسنة تمحها » .

وأنهم لا يقابلون الشرَّ بالشرِّ ، بل بالإحسان . والإنسان كثيراً ما يسيء أو يساء إليه ، ويدرك ذلك كله بالحسنة .

جاء في (روح المعاني) في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا أَبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى

(١) انظر : البحر المحيط (٥ / ٣٨٥ - ٣٨٦) ، روح المعاني (١٣ / ١٤٦) .

الدَّارِ ﴿ [الرعد : ٢٢] : « ويظهر أن اختصاص هذه الصَّلَةِ بالماضي ، وما تقدَّم بالمضارع أن ما تقدَّم قصد به الاستصحاب والالتباس ، وأما هذه فقد قصد بها تقدُّمها على ذلك ؛ لأن حصول تلك الصَّلَات إنما هي مترتبة على حصول الصَّبْر ، وتقدُّمه عليها . ولذا لم تأت صلة في القرآن إلا بصيغة الماضي ؛ إذ هو شرط في حصول التكليف وإيقاعها » ^(١) .

١٤٨ - قال الله سبحانه في سورة الحِجْرِ : ﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ ﴿١٦﴾ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿١٧﴾ إِلَّا مِنْ أَسْفَرٍ السَّمْعِ فَاتَّبَعُهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴾ [الحجر : ١٦ - ١٨] .

وقال في سورة الصَّافَاتِ : ﴿ إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكُوْكَبِ ﴿١﴾ وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِمًا لَّأَعْلَى وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا وَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ [الصافات : ٦ - ١٠] .

سؤال : لماذا قال في الحِجْرِ : ﴿ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴾ ، وقال في الصَّافَاتِ : ﴿ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ ؟

الجواب : إن معنى (مبين) ظاهرٌ للمبصرين ^(٢) . ومعنى (ثاقب) نافذٌ بضوئه وشعاعه المنير ، ونيرٌ أي : متقد ^(٣) . والثقب : الخرق النافذ . و (المارد) هو العتي الشديد ، فإن معنى (تمرّد) عتا ^(٤) . و (الرّجيم) هو الملعون ، وهو المطرود المبعد ، والمرمي بالشُّهب ،

(١) روح المعاني (١٣ / ١٤١) ، وانظر : البحر المحيط (٥ / ٣٨٦) .

(٢) روح المعاني (١٤ / ٢٣) .

(٣) انظر : البحر المحيط (٧ / ٣٥٣) ، لسان العرب (ثقب) .

(٤) لسان العرب (مرد) .

قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾
[الملك : ٥] .

والوصف بالمارد أقوى وأشدُّ من الوصف بالرجيم . و (الخطف)
هو الاستلاب والاختلاس والأخذ في خفة وسرعة^(١) ، قال تعالى :
﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ
سَجِيٍّ﴾ [الحج : ٣١] .

و (الاستراق) أخذ الشيء بخفية^(٢) . واستراق السمع قد يكون
بالنَّصْتِ ، ولا يقتضي الحركة . أما الخطف ففيه سرعة واختلاس
واستلاب . فالمقام في الصَّافَاتِ أشدُّ ؛ فقد ذكر الشَّيْطَانُ المارد
والخطف . ولما كان المقام في الصَّافَاتِ أشدَّ وأسرع ، وفيه حركة
وسرعة ، وهو الخطف استدعى من الحفظ ما هو أشدُّ ، فقال :

أ - ويقذفون من كلِّ جانبٍ .

ب - وقال : (دحوراً) وهو مصدرٌ بمعنى الحال ، أي : مطرودين
على سبيل الإهانة والإذلال^(٣) ، أو مفعول له .

ج - وقال : ﴿وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ﴾ ، وهو أقوى من (حفظناها)
المذكورة في آية الحَجْرِ ؛ لأنه مصدر ، وهو غير مقيد بزمن والمصدر
أقوى من الفعل .

(١) انظر : روح المعاني (٢٣ / ٧١) ، لسان العرب (خطف) .

(٢) انظر : لسان العرب (سرق) .

(٣) انظر : لسان العرب (دحر) .

د - وقال : ﴿وَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ أي : دائم ^(١) .

هـ - وقال : ﴿فَأَنْبَعُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ وهو أقوى من المبين ؛ لأنه مبين وزيادة ، وأنه قد يخرق أجسادهم ويثقبها . أما المبين فقد يكون ذا نورٍ قليل ، ولا يقتضي شدته ، فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه .

١٤٩ - قال تعالى في سورة الحجر في قوم لوط : ﴿فَأَخَذْتُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ ﴿٧٥﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ ﴿٧٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّهَا لِبِسِيلٍ مُّقِيمٍ ﴿٧٨﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر : ٧٣ - ٧٧] .

ثم قال في أصحاب الأيكة : ﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لظَالِمِينَ ﴿٧٨﴾ فَانْقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [الحجر : ٧٨ - ٧٩] .

سؤال :

١ - لماذا قال أولاً في قوم لوط : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ بالجمع ، ثم قال بعدها : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ ؟

٢ - لماذا قال في أصحاب الأيكة : (وإنهما) بالثنية ، ولم يقل : (وإنهم) أو (وإنها) بالافراد ؟

الجواب : أما قوله : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ ، فلأنه ذكر آيات ، ولم يذكر آية واحدة ، فقد قال :

١ - فأخذتهم الصَّيْحَةُ مشرقين : وهذه آية ، وهي الأخذ بالصَّيْحَةِ .

(١) انظر : لسان العرب (وصب) .

٢ - فجعلنا عاليها سافلها : وهذه آية أخرى .

٣ - وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل : وهذه آية ثالثة ، فقال : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ .

وأما في قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، فهذا يعود على قوله : ﴿ وَإِنَّهَا لَإِسْبِيلٌ مُّقِيمٌ ﴾ ، وذلك يعود على الآثار الباقية من قرية قوم لوط ، وهي آية وليست جميع الآيات ، أي : إنها بطريق واضح^(١) .

- وأما قوله : ﴿ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴾ ، فالضمير يعود على محلّي قوم لوط ، وقوم شعيب أصحاب الأيكة ، فإنهما بطريق واضحة مسلوكة^(٢) . فأعاد الضمير عليهما بالتثنية .

١٥٠ - قال تعالى في سورة التحل : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفِيوْا ظِلَّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ [النحل : ٤٨] .

سؤال : لماذا أفرد اليمين وجمع الشمائِل فقال : ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ ﴾ ؟

الجواب : قيل : إن ذلك لعدة مناسبات منها :

إنه قيل : إن المراد باليمين جهة المشرق ، والمراد بالشَّمال جهة المغرب ، وإن الظلال في جهة المغرب بعد الزوال تمتد وتكثر ، بخلافها في جهة المشرق ، فإنها تنقص وتضمحل ، حتى لا يبقى منها إلا اليسير ، فناسب جمع الشمائِل وإفراد اليمين . جاء في (روح المعاني) : « قيل : إنه أفرد وجمع بالنظر إلى الغائتين ؛ لأن ظلَّ الغداة

(١) انظر : روح المعاني (١٤ / ٧٤) .

(٢) انظر : روح المعاني (١٤ / ٧٤) .

يضمحل حتى لا يبقى منه إلا اليسير ، فكأنه جهة واحدة . وهو في العشيّ على العكس ؛ لاستيلائه على جميع الجهات «^(١) .

وقيل أيضاً : إن اليمين وهو جهة المشرق إنما هو جهة مطلع الثور ، وإن الشمال هو جهة المغرب ، وهو الظلمة . والقرآن يفرد النور ويجمع الظلمات حيث وردا في القرآن . قال تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ [الأنعام : ١] ، فناسب إفراد اليمين وجمع الشمال ، كما أفرد النور وجمع الظلمات «^(٢) .

وقيل أيضاً : « إن الظل الجائي من جهة المشرق لا يتعلق به أمرٌ شرعيّ ، والجائي من جهة المغرب يتعلق به ذلك . فإن صلاة الظهر يدخل وقتها بأول حدوثه من تلك الجهة ، بزوال الشمس عن وسط السماء . ووقت العصر بصيرورته مثل الشاخص أو مثليه بعد ظلّ الزوال . . . ووقت المغرب بشموله البسيطة بغروب الشمس . وما أطف وقوع (سجداً) بعد (الشّائل) على هذا ! » «^(٣) .

١٥١ - قال تعالى في سورة النحل : ﴿ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ [النحل : ٦٥] .

وقال في سورة الروم : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [الروم : ٢٤] .

(١) روح المعاني (١٤ / ١٥٦) .

(٢) انظر : روح المعاني (١٤ / ١٥٦) .

(٣) روح المعاني (١٤ / ١٥٦) .

سؤال : لماذا قال في آية النحل : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ بإفراد الآية ، وقال في الرُّوم : ﴿ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ بالجمع مع أن المشهد واحد ؟

الجواب : إن ذلك لأكثر من جهة ؛ فقد ذكر البرق خوفاً وطمعاً في الروم ، ولم يذكر ذلك في النحل ، فزادت الآيات . ومن جهة أخرى أنه قال في النحل : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ ﴾ بالفعل الماضي .

وقال في الرُّوم : ﴿ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْجِي بِهِ الْأَرْضَ ﴾ بالفعل المضارع ، فتكرّر التنزيل والإحياء فصارت آيات ، وليست آية واحدة . وقال : ﴿ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ ﴾ بالفعل المضارع فتكرّر الرؤية . فناسب ذكر الآيات في الرُّوم .

١٥٢ - قال تعالى في سورة النحل : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ آجِبْتُهُ وَهَدَيْتُهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّمَا فِي الْآخِرَةِ لِمَنْ الصَّالِحِينَ ﴾ [النحل : ١٢٠ - ١٢٢] .

وقال في سورة العنكبوت : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَءَاتَيْنَاهُ أَجْرًا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [العنكبوت : ٢٧] .

سؤال : لماذا قال في النحل : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ . وقال في العنكبوت : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ أَجْرًا فِي الدُّنْيَا ﴾ ؟

الجواب :

١ - لقد قال في سياق آية العنكبوت في قصة إبراهيم : ﴿ إِنَّكَ أَلَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۚ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [العنكبوت : ١٧] ، فلما ذكر الرزق ناسب ذكر الأجر .

٢ - إن ما ورد في النَّحْلِ هو كل ما ورد من قصة إبراهيم . وأما في العنكبوت فكان له مع قومه موقف ودعوة ؛ فقد دعاهم إلى عبادة الله إلى أن برِّموا به ، وقالوا : ﴿ أَفْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنبَحْهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ﴾ [العنكبوت : ٢٤] .

قال تعالى : ﴿ وَإِذْ هَبْنَا دُودُنَا لِقَوْمِهِمْ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِمْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ خَيْرٌ لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [١٦] إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۚ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [العنكبوت : ١٦ - ١٧] . فجزاء ربُّه أن وهب له إسحاق ويعقوب ، وجعل في ذريته النبوة والكتاب ، وآتاه أجره . ولم يذكر في سياق النَّحْلِ نحو ذلك ليعطيه أجراً ، فإن الأجر هو جزاء العمل .

٣ - ذكر ربُّنا في النَّحْلِ أن ربَّنَا اجتباه وهداه إلى صراطٍ مستقيم ، ولم يذكر له عملاً ، وإنما وصفه بقوله : ﴿ كَانَتْ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ خَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ . فلما لم يذكر عملاً لم يذكر أجراً ، وإنما قال : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ .

٤ - وصف سيدنا إبراهيم في النَّحْلِ بقوله : ﴿ كَانَتْ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ ﴾ ، والقنوت هو الطَّاعَةُ ، والخضوعُ . فلما ذكر الطَّاعَةَ على العموم ذكر الحسنة التي هي عامَّةٌ ، ولما ذكر في العنكبوت نوعاً من الطَّاعَةِ وهو الدَّعوة والتَّبليغ ، ذكر الأجر الذي هو أخصُّ من الحسنة ، فناسب العمومُ العمومَ ، والخصوصُ الخصوصَ .

١٥٣ - قال تعالى في سورة مريم : ﴿ يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾ [مريم : ٨٥] .

وقال في سورة الزمر : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ﴾

[الزمر : ٧٣] .

سؤال : لماذا قال في آية مريم : (نحشر) ، وقال في آية الزمر : (وسيق) فاستعمل الحشر في مريم ، والسوق في الزمر مع أن الكلام في الموضوعين على المتقين ؟

الجواب : إنَّ معنى (حشر) جمع ^(١) ، والحشر الجمع ، قال تعالى : ﴿ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِبِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ ﴾ [النمل : ١٧] أي : جمع .

لقد قال في آية مريم : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾ والوفد لا بدَّ أن يكتمل أفراده ، فهم يجمعون قبل أن يذهب بهم إلى الرحمن لتكريمهم . وقال في آية الزمر : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ﴾ [الزمر : ٧٣] أي : جماعات ، فهم لم يكتملوا بعد ، حتى إذا اكتملوا جمعوا ، وذهب بهم إلى الرحمن وفداً ، فناسب كلُّ تعبير موضعه .

١٥٤ - قال تعالى في سورة مريم : ﴿ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴾

[مريم : ٩٤] .

سؤال : ما الفرق بين العد والإحصاء ؟

الجواب : العدُّ ضم الأعداد بعضها إلى بعض ^(٢) . و (عدَّهم) أي :

(١) انظر : لسان العرب (حشر) .

(٢) مفردات الراغب (عدد) .

عدَّ أشخاصهم وأنفاسهم وأفعالهم^(١) . أما (الإحصاء) فهو العدُّ والحفظ والإحاطة . وأحصى الشيء أحاط به^(٢) . وأحصاهم عدَّهم وحفظهم وحصرهم وأحاط بهم ، بحيث لا يخرج أحدٌ من حيطه علمه^(٣) .

١٥٥ - قال تعالى : ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾

[طه : ٩٧] .

سؤال : لماذا قال : (ظَلْتَ) بلام واحدة مع أن الأصل أن يقال : (ظَلَلْتَ) كما يقال : (مدت) و (فررت) ، قال تعالى : ﴿فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ﴾ [الشعراء : ٢١] .

الجواب : هذه لغة لبعض العرب ، ويقسون ما كان نحوه في كل مضاعف العين واللام^(٤) ، نحو أحسست فيقولون : (أحست) ولا يكون ذلك إلا إذا سكن آخر الفعل . وقد حذف ههنا تخفيفاً .

وقد ذكرنا في كتابنا (بلاغة الكلمة في التعبير القرآني) في باب الذكر والحذف أن القرآن قد يحذف من الفعل ؛ للدلالة على أن الحدث أقل مما لم يحذف منه ، وأن زمنه أقصر ، أو يحذف في مقام الإيجاز والاختصار^(٥) . وذلك نحو : (تنزل) و (تنزل) و (تتوفاهم) و (توفاهم) ، وغيرها .

(١) روح المعاني (١٦ / ١٤٢) .

(٢) انظر : لسان العرب (حصي) .

(٣) انظر : روح المعاني (١٦ / ١٤٢) .

(٤) انظر : لسان العرب (ظلل) .

(٥) انظر : بلاغة الكلمة في التعبير القرآني (١١ وما بعدها) .

وهلها حذف من الفعل مناسبة لقصر المدّة التي ظل عليه عاكفاً فيها . وذلك أن السامريّ عكف على عبادة العجل حين ذهاب موسى إلى مناجاة ربّه ، وأن مدة ذهاب موسى لمناجاة ربّه وعودته أربعون ليلةً ، كما قيل ، وأن فتنتهم كانت في العشر الأواخر^(١) ، فعبادة العجل كانت عشرة أيام . فلما كان العكوف عليه قليلاً ، حذف من الفعل مناسبة لقصر المدّة .

ونحو هذا قوله تعالى في سورة الواقعة : ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَمًا فَظَلَمْتَ فَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَمُعْرَمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مُحَرَّمُونَ﴾ [الواقعة : ٦٥ - ٦٧] . فقال : (فظلمت) والأصل (فظللتم) فحذف اللام الأولى ، كما في الآية السابقة . ومعنى : (تفكهون) أي : تقولون ذلك ، ولا شك أن القول لا يظل مستمراً على الدوام . قد يكون الحزن مستمراً مدة طويلة ، ولكن القول لا يستمرّ ، فالحذف من الفعل مناسب لقصر الحدث ، وهو شأن كثير من التعبيرات في نحو هذا . والله أعلم .

١٥٦ - قال تعالى في سورة الأنبياء : ﴿وَلَيْنَ مَسْتَهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأنبياء : ٤٦] .

سؤال : لماذا قال : (مستهم) ولم يقل : (أصابتهم) ؟

الجواب : أراد ربنا أن يبيّن تأثير العذاب على المذكورين ، وأنه إذا مسّهم منه أقل القليل نادوا بالويل ، واعترفوا بظلمهم ، فكيف إذا أصابهم منه الكثير ؟ فقال : ﴿وَلَيْنَ مَسْتَهُمْ﴾ والمسّ دون التّفوذ ، ويكفي في تحقيقه اتصال ما^(٢) .

(١) انظر : فتح القدير (٢ / ٢٣١) ، روح المعاني (٩ / ٦٤) .

(٢) انظر : روح المعاني (١٧ / ٥٤) .

وقال : (نفحة) والنفح فيه معنى القلّة والتّزارة ، فإن أصله هبوب رائحة الشّيء . ونفحه أعطاه يسيراً^(١) . وفي (لسان العرب) : « النفحة دفعة الرّيح طيبة كانت أو خبيثة »^(٢) . وقال : (نفحة) ببناء المرّة أي : نفحة واحدة . فإذا مسّتهم نادوا بالويل ، فكيف إذا أصابهم العذاب ، أعاذنا الله منه ؟

جاء في (روح المعاني) : « وفي (مستهم نفحة) ثلاث مبالغات ، كما قال الزمخشري . . . ذكر المسّ ، وهو دون النفوذ ، ويكفي في تحقّقه اتّصال ما ، وما في النّفح من معنى التّزارة . . . وبناء المرّة ، وهي لأقلّ ما ينطلق عليه الاسم »^(٣) .

وجاء في (التّفسير الكبير) للّرازي : « والمعنى : ولئن مسّهم شيءٌ قليلٌ من عذابِ الله كالرائحة من الشّيء دون جسمه ؛ لتنادوا بالويل واعترفوا على أنفسهم بالظلم »^(٤) .

وفي الآية مبالغات وتوكيدات عديدة منها :

- ١ - اللّام الموطئة للقسم في (لئن) .
- ٢ - المسّ وهو ما دون النفوذ كما ذكرنا .
- ٣ - النّفح وهو التّزّال اليسير ، وهبوب رائحة الشّيء .
- ٤ - بناء المرّة في (نفحة) .

(١) انظر : روح المعاني (١٧ / ٥٤) .

(٢) لسان العرب (نفح) .

(٣) روح المعاني (١٧ / ٥٤) ، وانظر : الكشف (٢ / ٣٢٩ - ٣٣٠) .

(٤) التّفسير الكبير (٨ / ١٤٥) .

٥ - وقال : (من عذاب) للدلالة على التبعية ، أي : بعض منه ، ولم يقل : (نفحة عذاب) .

٦ - وقال : ﴿ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ ﴾ ولم يقل : (من عذاب الله) ؛ ليبين أنه إنما أرسله ربّه وأنذرهم بالوحي الذي أوحاه إليه ، فقد قال قبل هذه الآية : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴾ [الأنبياء : ٤٥] .

والرَّبُّ فيه معنى التَّربية والتَّوجيه والإرشاد ، ومن مقتضياته التحذير والإنذار ، فلئن مسَّتْهم نفحة من عذابِ المربّي الأعظم ؛ ليرتدعوا ويحذروا ؛ لنادوا بالويل ، فكيف إذا أصابهم عذابُ الله ؟! والرَّبُّ يعاقب ويؤدّب ، قال تعالى : ﴿ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرصَادِ ﴾ [الفجر : ١٣ - ١٤] .

٧ - وقال : (ليقولنَّ) وهو جوابُ القسم .

٨ - وقال : (ليقولنَّ) بنون التَّوكيدِ الثَّقِيلَةِ ، ولم يقل : (ليقولنَّ) بالنونِ الخفيفةِ ، كما في قوله : ﴿ لَسْتُمْ بِأَلْتَّائِيَةِ ﴾ [العلق : ١٥] . ونون التَّوكيدِ الثَّقِيلَةِ أكثر توكيداً من الخفيفة .

٩ - وقال : (يا ويلنا) وهو دعاء بالويل والهلاك ، أي : أصابهم الهلاك .

١٠ - الاعترافُ بالظلم : ﴿ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ .

١١ - توكيدُ الاعترافِ بـ (إن) (إنا) .

١٢ - جاء بالظلم بالصيغة الاسمية الدالة على الثبوت ، أي : إنهم كانوا متّصفين بالظلم على وجه الثبوت . هذا إن مسَّتْهم نفحة من

العذاب ، فكيف إذا أصابهم العذاب ؟! فهذا أدلُّ على شدة العذاب .

١٥٧ - قال الله سبحانه في سورة الحج : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾ [الحج : ٢٧] .

سؤال : ذكر ربُّنا في المجيء إلى الحجِّ الذين يمشون على أرجلهم ، والرُّكبان على الجمال . فلماذا لم يذكر وسائل النقل الأخرى ، أو يشير إلى ما قد يرد من وسائل التَّقل في المستقبل ؟

الجواب : إنَّ ربَّنَا قال في الآية : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا... ﴾ [الحج : ٢٧] ولم يقل : (يأتوه رجالاً ...) فالخطاب لسيِّدنا إبراهيم ، وليس في عصره غير ما ذكر . وقد تقول : ولمَ لم يذكر الفلك ، وقد كانت في عهده ؟

فنقول : إن الفلك لا تصل إلى بيت الله الحرام ، ومكة ليست على البحر ، فلا يصحُّ ذكر غير ما ذكر .

١٥٨ - قال تعالى في سورة الفرقان : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا [الفرقان : ٧٠ - ٧١] .

سؤال : لماذا ختم الآية الأولى بقوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ . وختم الآية الثانية بقوله : ﴿ فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴾ ؟

الجواب : لمَّا قال في الآية الأولى : ﴿ فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ ناسب ذلك قوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ؛ لأن الذي يفعل ذلك إنما هو الغفور الرَّحِيم . وأما الآية الأخرى فهي في صفة التائب ، وليست في الكلام على الله ، فناسب ذلك قوله : ﴿ فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴾ .

١٥٩ - قال تعالى في سورة الشعراء : ﴿ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴾ [الشعراء : ٣٨] .

وقال في سورة الواقعة : ﴿ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿١٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴾ [الواقعة : ٤٩ - ٥٠] .

سؤال : لماذا قال في الشعراء : ﴿ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴾ باللام ، وقال في الواقعة : ﴿ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴾ بحرف الجر (إلى) ؟

الجواب : إِنَّ (إلى) تفيد انتهاء الغاية . وإن اللام قد تكون للتعليل ، وذلك نحو قولهم : (أعددتك لهذا اليوم) ، و (كنت هيأتكم لهذا اليوم) ، وقد تكون للانتهاء بمعنى (إلى) نحو : (ذهب لخالد) أي : (إلى خالد) و (كل يجري لأجل) .

والأظهر أن اللام في الشعراء تفيد التعليل ، وليست لانتهاء ؛ ذلك أن معنى الانتهاء أن جمع السحرة مستمرٌ إلى ذلك اليوم ، وليس الأمر كذلك ، فإن السحرة جيء بهم وجمعوا قبل ذلك اليوم ، وليس الجمع مستمراً إلى ذلك اليوم .

وأما في سورة الواقعة فإن (إلى) تفيد الانتهاء ، وذلك أن الأولين والآخرين يستمر جمعهم إلى مِيقَاتِ ذلك اليوم ، وهو يوم القيامة . ويصح أن يؤتى في يوم القيامة باللام على إرادة التعليل ، وأن يؤتى بـ (إلى) على معنى انتهاء الغاية .

قال تعالى : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ [آل عمران : ٢٥] فجاء باللام . وقال : ﴿ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ [الجاثية : ٢٦] فجاء بـ (إلى) .

١٦٠ - قال تعالى في سورة النمل : ﴿يَتَأْتِيهَا التَّمْلُ أَدْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُمْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النمل : ١٨] .

سؤال : ذَكَرَ أن في هذه الآية أوجهاً بلاغيةً متعددة ، فما هي ؟

الجواب : ذكر أنه جمع في هذه الآية أحد عشر جنساً من الكلام : نادى ، وكثرت ، ونبّهت ، وسمّيت ، وأمرت ، وقصّت ، وحذّرت ، وخصّصت ، وعمّت ، وأشارت ، وأعدّرت .

فالنّداء : (يا) ، والكناية : (أي) ، والتّنبية : (ها) ، والتّسمية : (النمل) ، والأمر : (ادخلوا) ، والقصص : (مساكنكم) ، والتّحذير : (لا يحطمنكم) ، والتّخصيص : (سليمان) ، والتّعميم : (جنوده) ، والإشارة : (وهم) ، والعدر : (لا يشعرون) .

فأدّت خمسة حقوق : حقّ الله ، وحقّ رسوله ، وحقّها ، وحقّ رعيّتها ، وحقّ جنود سليمان .

فحقّ الله أنها استرعت على التمل ، فقامت بحقهم .

وحقّ سليمان أنها نبّهته على التمل .

وحقّها إسقاطها حق الله عن الجنود في نصيحهم .

وحقّ الجنود بنصيحها لهم ؛ ليدخلوا مساكنهم .

وحقّ الجنود إعلامها إيّاهم وجميع الخلق أن من استرعه رعية ، فوجب عليه حفظها والذبّ عنها ، وهو داخل في الخبر المشهور :

« كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته »^(١) . وفيها غير ما ذكر أيضاً ، فهي نهت وبالغت وأكّدت ونفت .

فالتَّهْيِ قوله : (لا يحطمنكم) ، والمبالغة أنها أسندت التَّهْيِ إلى سليمان ، والمقصود الجنود ، أي : لا تدعوا سليمان يحطمكم ، والتَّوكِيد بالنونِ الثَّقِيلَةِ ، والنفي : (لا يشعرون) . وهناك غير ذلك أيضاً .

فقد نادى بقولها : (يا أيها النمل) ، وليس بـ (يا نمل) ، فجاء بـ (أيها) بـ (أي) و (ها) للتنبيه ؛ لئلا يفوت شيء من كلامها ، وليسمع من كان منشغلاً ، وذلك لأهمية تحذيرها .

وجاء بـ (يا) لنداء البعيد . ولم يحذف حرف النداء ؛ ليصل صوتها ونداؤها إلى من كان بعيداً عنها ، ولئلا يفوت المهم إذا حذف حرف النداء . وقدّمت النداء على قولها : (ادخلوا مساكنكم) ؛ لئلا يفوت الأهم من الكلام ، وهم منشغلون منهمكون في العمل غير متوقعين ، أو عالمين بما يحدث .

وقالت : (ادخلوا) بخطاب العقلاء ؛ الذي دلّت عليه واو الجماعة ، ولم تقل : (ادخلن) أو (ادخلي) . وقالت : (مساكنكم) أي : ليستقر كل واحد في مسكنه ، وبالإضافة إلى ضمير العقلاء . وذكرت (سليمان) باسمه العلم ؛ إشارة إلى أنها عارفة به ، ولم تذكر صفته أي الملك . وذكرت الجنود وأضافتهم إلى سليمان ، ولم تقل : (والجنود) .

(١) انظر : البرهان (٣ / ٢٢٧ - ٢٢٨) ، وانظر : الإتقان ، تحقيق : د . أحمد القيسية ومحمد أشرف (٣ / ٢١٨) .

وقالت : (وهم لا يشعرون) فنفت عنهم الشعور ، وفيها أدب الحديث . جاء في (روح المعاني) : « وأياً ما كان ، ففي تقييد الحطم بعدم الشعور بمكانهم ، المشعر بأنه لو شعروا بذلك لم يحطموا ، ما يشعر بغاية أدب النملة مع سليمان ﷺ وجنوده »^(١) . وذكر في الحطم إعجاز علمي ، والله أعلم .

١٦١ - سؤال : ما الحكمة في اختلاف خواتيم الآيات من الآية الستين إلى الآية الرابعة والستين في سورة النمل ؟

الجواب : إن كل آية ختمت بما يناسب السياق :

١ - قال تعالى : ﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ يَعْلَمِ اللَّهُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُلُونَ ﴾ [النمل : ٦٠] .

ختم الآية بقوله : ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُلُونَ ﴾ . ومعنى (يعدلون) : ينحرفون عن الحق ، ذلك أنهم يعلمون ما ورد في الآية ، كما أخبر عنهم ربنا سبحانه ، فقد قال عنهم : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [لقمان : ٢٥] . وقال : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [العنكبوت : ٦٣] .

فلما كانوا يعلمون ذلك ، ناسب أن يقول فيهم : إنهم قومٌ يعدلون ، أي : ينحرفون عن الحق ، وعن طريقه الواضح البين ؛ لأن من علم ذلك انبغى له أن يعبد الله وحده ويوحده .

٢ - وقال في الآية الحادية والستين : ﴿ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ

خَلَلَهَا أَنهَرًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ [النمل : ٦١] .

أي : بل أكثرهم لا يعلمون شيئاً من الأشياء معتدّاً به لقلة من ينظر في دقائق هذه المصنوعات ، ولا يعلمون كثيراً مما ذكر في الآية والحكمة منها ، ولذلك لا يفهمون بطلان ما هم عليه من الشرك^(١) .
فناسب أن يختم الآية بما ختم .

٣ - وقال في الآية الثانية والسّتين : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُم مَخْرَجًا مِّنَ الْأَرْضِ أَكَلَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴾ [النمل : ٦٢] .

فهم إذا وقعوا في مأزقٍ عظيمٍ وانقطعت بهم السُّبل ، لجؤوا إلى ربِّهم ، حتى إذا أنجاهم نسوا ربَّهم ، وعادوا إلى ما هم عليه ، كما أخبر عنهم سبحانه بقوله : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْتُكُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ أَوْ أَتَيْتُكُمْ بِسَعَةِ مَنٍّ أَعْبَدُوا مِن دُونِ اللَّهِ تَدْعُونَهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦١﴾ بَلْ إِلَهُهُمُ الْغَيْبُ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴾ [الأنعام : ٤٠ - ٤١] .

وقوله : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ [الزمر : ٨] .
فكانهم نسوا ما كانوا فيه من الحاجة إلى ربِّهم ، والناسي به حاجة إلى التذكير والتذكُّر ، فقال لهم : ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴾ .

٤ - قال تعالى : ﴿ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلْ

الرَّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۖ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ [النمل : ٦٣] . ذكر أولاً صفات هؤلاء القوم بأنهم قوم يعدلون ، بل أكثرهم لا يعلمون ، وقليلًا ما يتذكرون ، ثم ذكر بعد ذلك تنزيهه سبحانه وعلوه عما يشركون ، فالآيات السابقة في صفات أولئك المخلوقين المشركين وانحرافهم وجهلهم ، وقلة تذكيرهم . وذكر في هذه الآية تنزيهه سبحانه عن شركهم .

٥ - وقال تعالى : ﴿ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [النمل : ٦٤] . فبدأ بسؤال ينكرونه ، وهو الحياة بعد الموت ، ثم طلب منهم البرهان على معتقداتهم وشركهم ، بعد كل ما ذكر ، وبعد ما ألزمهم الحجّة ، فقد قال لهم بعد كل تقرير : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ ۗ ﴾ وهم يقولون في أنفسهم أو بالستهم : نعم . فقال لهم : ﴿ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ . فقد ذكرنا البراهين والدلالة على التوحيد وبطلان الشرك ، فهاتوا برهانكم إن كنتم صادقين . فكان ذلك أنسب شيء وألزمه للحجّة .

١٦٢ - سؤال : قال تعالى في سورة الرّوم : ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ يُظْهِرُونَ ﴾ [الرّوم : ١٧-١٨] . فقدم الإساءة على الإصباح ، وقدم العشي على الإظهار .

وقال في سورة الأحزاب : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ [الأحزاب : ٤١-٤٢] . فقدم البكرة على الأصيل . فما سبب ذلك ؟

الجواب : إنّ كلّ تعبير مناسب لما ورد في سياقه ؛ فإنّ آيات الرّوم

في سياق ذكر السَّاعَةِ ، فقد قال قبلها : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِّدُ
يَنْفَرُ قَوْمٌ... ﴾ [الروم : ١٤ - ١٨] .

والساعة بعد زوال الدنيا وهي آخرها ، والإمساء آخر النَّهَارِ ،
فناسب آخرُ الدنيا آخرَ النَّهَارِ . وقَدَّمَ العِشْيَ على الإظهار كما قَدَّمَ الإمساء
على الإصباح . فالعِشْيُ مُتَّصِلٌ بالإمساء ، والإظهار يلي الإصباح . وأما
ما ورد في سورة الأحزاب فإنه مناسب لما ورد في سياقه ؛ فقد قال قبل
هذه الآية : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴾
[الأحزاب : ٣٨] .

وهذا ابتداءً من أوائل التاريخ من الأمم السابقة ، فناسب تقديم ذكر
البكرة ؛ لأنها أَوَّلُ النَّهَارِ ، فناسب الأولُ الأول . وبعد هذه الآية قوله
سبحانه : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٤٣] . فقال : ﴿ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ ﴾ وبعد الظلمة إنما هي البكرة ، وليس الأصيل ، فناسب كلُّ
تعبيرٍ موضعه .

جاء في (التفسير الكبير) للفخر الرَّازي : « قَدَّمَ الإمساء على
الإصباح هاهنا ، وأخره في قوله : ﴿ وَسَيَحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ ؛ وذلك لأن
ههنا أول الكلام ذكر الحشر والإعادة ، من قوله : ﴿ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ
يُعِيدُهُ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴾ [الروم : ١١ - ١٦] . وآخر
هذه الآية أيضاً ذكر الحشر والإعادة بقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴾ والإمساء
آخرٌ فذكر الآخر ؛ ليذكر الآخرة »^(١) .

وجاء في (البحر المحيط) لأبي حيّان : « وقَدَمَ الإمساءَ على الإصباح ، كما قَدَمَ في قوله : ﴿ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ﴾ والظلماتِ على الثُّورِ ، وقابل بالعشيّ الإمساءَ وبالإظهار الإصباح ؛ لأنَّ كلاًّ منهما يعقب بما يقابله ، فالعشي يعقبه الإمساءُ ، والإصباح يعقبه الإظهارُ » (١) .

وجاء في (روح المعاني) : « قَدَمَ الإمساءَ على الإصباح لتقدّم الليل والظلمة ، وقَدَمَ العشيّ على الإظهار ؛ لأنه بالنسبة إلى الإظهار كالإمساء بالنسبة إلى الإصباح » (٢) .

١٦٣ - قال تعالى في سورة الأحزاب : ﴿ يَتَأَيَّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ [الأحزاب : ٥٠] .

سؤال : لماذا قال سبحانه : ﴿ وَبَنَاتِ عَمِّكَ ﴾ بإفراد العمِّ ، مع أن له أعماماً ، وليس عمّاً واحداً ، وجمع العمات والخالات ؟

الجواب : مما ذكر في ذلك أن من أعمامه العباسَ وحمزةً ، وهما أخواه من الرضّاع لا تحلُّ له بناتهما ، وأبو طالب ابنته أم هانئ لم تكن مهاجرة ، وقد قال سبحانه : ﴿ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ ، وبقية الأعمام بناتهم متزوجات .

وذكروا له أكثر من خالة ، منهن فُرَيْعة بنت وهب الزُّهريّة ، وفاخنة بنت عمرو الزُّهريّة ، خالة النَّبِيِّ ﷺ ، وهالة بنت وهب . وذكروا له عدّة عماتٍ ، وعدّة بناتٍ لهنَّ . وله خالٌ واحدٌ هو عبد يغوث بن وهب .

(١) البحر المحيط (٧ / ١٦٦) .

(٢) روح المعاني (٢١ / ٢٩) .

فأفرد العمَّ لذلك . وذكرت أسباب أخرى للإفراد .

١٦٤ - سؤال : قال تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾

[فاطر : ١٩] ، [غافر : ٥٨] .

وقال : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾

[فاطر : ١٢] فنفي بـ (ما) .

في حين قال : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ﴾ [فصلت : ٣٤] .

وقال : ﴿ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾ [الحشر : ٢٠] .

وقال : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ ﴾ [النساء : ٩٥] . فنفي بـ (لا) . فلم ذاك ؟

الجواب : إنّ (ما) إذا دخلت على الفعل المضارع كان النفي

للدلالة على الحال^(١) . وإذا دخلت عليه (لا) كان النفي للدلالة على

الاستقبال^(٢) . فما نفي بـ (ما) كان لنفي الحال ، فقوله : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي

الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾ إن عدم الاستواء فيه مشاهد في هذه الدنيا ظاهر لكل

أحد .

وكذلك قوله : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا

مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾ فعدم الاستواء ظاهر في هذا . ونحو ذلك قوله : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي

الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ [فاطر : ٢٢] .

(١) المفصل (٢ / ١٩٩) ، المغني (١ / ٣٠٢) ، وانظر : كتاب سيويه

(١ / ٤٦٠) .

(٢) انظر : كتاب سيويه (١ / ٤٦٠) ، المغني (١ / ٢٤٥) .

أما ما نفى بـ (لا) فيفيد نفياً الاستواء في المستقبل ، فقلوه : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ﴾ إنما يظهر عدم الاستواء بينهما في الآخرة ، وكذلك قوله : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [النساء : ٥٩] فإن عدم استواء القاعدين والمجاهدين إنما يظهر أثره في الآخرة . وكذلك قوله : ﴿ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾ فإن عدم الاستواء إنما يظهر في الآخرة .

١٦٥ - قال تعالى في سورة يَس : ﴿ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [يس : ٦٥] .

وقال في سورة فصلت : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَقُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [فصلت : ٢٠] .

سؤال : لماذا ختم آية يس بالكسب ، فقال : ﴿ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ . وختم آية فصلت بالعمل ، فقال : ﴿ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ؟

الجواب : ذكر الكسب في آية يس لما ذكر الأيدي والأرجل ، وهما آلتا الكسب ، ولذلك كثيراً ما يقترن الكسب بالأيدي ، قال تعالى : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾ [الروم : ٤١] . وقال : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ ﴾ [المائدة : ٣٨] . وقال : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [الشورى : ٣٠] . وقال : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۖ ﴿١﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۖ ﴾ [المسد : ١-٢] . وذكر العمل في فصلت لذكر السمع والأبصار والجلود ، وهي تشهد العمل . فناسب كل تعبير مكانه الذي هو أنسب

١٦٦ - قال تعالى في سورة الزمر : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ [الزمر : ٢] .

وقال في السورة نفسها : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَكَيْتْ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ [الزمر : ٤١] .

سؤال : لماذا قال في الآية الأولى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ﴾ ، وقال في الآية الأخرى : ﴿ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ ﴾ ؟

الجواب : إنَّ حرفَ الجرِّ (على) يستعمل للأمرِ الثقيلة وهي للاستعلاء وللتكاليف ، ولما يثقل أمره ، ولما هو أشقُّ على العموم ، بخلاف (إلى) فإنها ليست كذلك .

قال تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَكُمْ ﴾ [البقرة : ٢١٦] ، وقال : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ [البقرة : ١٨٣] ، وتقول العرب : (سرنا عشراً وبقيت علينا ليلتان) ، وتقول : (حفظتُ القرآنَ وبقيت عليّ منه سورتان) . وتقول : (عليه دينٌ) ^(١) .

والآية الحادية والأربعون ، وهي التي ذكرت فيها (على) أثقل وأشقُّ من الآية الأخرى التي ذكرت فيها (إلى) ؛ لأنها رسالةٌ وتبليغٌ ، فقد ذكر أنها للناس ، ومن المعلوم أن التبليغَ صعبٌ وعسيرٌ . ولم يقل : (للناس) في الآية الأخرى .

ثم قال في آية التبليغ : ﴿ فَمِنْ اهْتَكَيْتْ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا

(١) انظر : لسان العرب (علا) (١٩ / ٣٢١) .

يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿﴾ فهذه الآية رسالة . والآية الأخرى نبوة وهي خاصة به ، وليس فيها تبليغ ، فإنه قال فيها : ﴿ فَأَعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ . فناسب كل تعبير موضعه .

١٦٧ - قال تعالى في سورة الزمر : ﴿ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ [الزمر : ٧٠] .

سؤال : لماذا قال أولاً : (ما عملت) ثم قال : (بما يفعلون) فذكر العمل أولاً ، ثم ذكر الفعل بعد ذلك ؟

ولماذا أخبر بالفعل الماضي أولاً ، فقال : (ما عملت) ثم أخبر بالمضارع بعد ذلك ، فقال : (بما يفعلون) ؟

الجواب : الفعل أعم من العمل ، فإنَّ العمل يكون بقصد ، وأما الفعل فيكون بقصد أو بغير قصد ، ويصدر عن العاقل وغيره ، من الإنسان والحيوان والجماد^(١) . وقد بدأت الآية بالعمل وختمت بالفعل ؛ ليدل على أنه سبحانه يعلم العمل والفعل كليهما ، ما فعل بقصد أو بغير قصد ، وسواء كان عن علم ، أم بدون علم .

أما الإخبار بالماضي في قوله : (بما عملت) ؛ فلأن ذلك جرى في ذكر أحوال الآخرة ، قال تعالى : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَءَ بِالنَّبِيِّنَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ [الزمر : ٦٩ - ٧٠] .

وأما الإخبار بالمضارع بعد في قوله : ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ ؛ فلأنه تقدم السياق في الكلام على الدنيا لذكر ما يحدث في الآخرة ، وذلك قوله

(١) انظر : مفردات الراغب (عمل) و (فعل) .

تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [١٧] وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ ﴿ [الزمر : ٦٧ - ٦٨] . فالتفت في قوله : ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ إلى السياق في الدنيا ، فذكر علمه بما يفعلون .

وإذا كان قوله : ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ إخباراً عن ماضي ، فيكون من باب حكاية الحال ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ فَلِمَ تَقُولُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ [البقرة : ٩١] .

١٦٨ - قال تعالى في سورة فصلت : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [١٦٨] وَقَالُوا لِمَ لِيُجْلَدُوا لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [فصلت : ٢٠ - ٢١] .

سؤال : لماذا خص هؤلاء سؤال الجلود ، مع أن السمع والبصر شهدا عليهم أيضاً ؟

الجواب : إنَّ الجلود هي التي تذوق العذاب وينالها منه القسط الأكبر ، كما قال تعالى : ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ [النساء : ٥٦] . فاستغربوا أن تشهد الجلود مع أنها هي التي سينالها العذاب فسألوها لذلك .

جاء في (روح المعاني) : « قيل : إن ما تشهد به من الزنى أعظم جناية وقبحاً من جلب الخزي والعقوبة ، مما تشهد به السمع والأبصار من الجنايات المكتسبة بتوسطها . . . أو لأنها هي مدركة العذاب بالقوة المودعة فيها كما يشعر به قوله تعالى : ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ » (١) .

١٦٩ - قال تعالى في سورة الجاثية : ﴿وَلِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٧﴾ يَسْمَعُ ءَايَاتِ اللَّهِ تُنَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٨﴾ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ ءَايَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٩﴾ مَن وَرَّاهِمُ جَهَنَّمَ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾ هَٰذَا هُدًى وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٌ ﴿١١﴾﴾ [الجاثية : ٧ - ١١] .

سؤال : ما علاقته اختيار كل فاصلة بسياقها ؟

الجواب : الأفَّاك : الكثير الكذب ، والذي ينصرف من الحق إلى الباطل^(١) . الأثيم : الكثير الإثم المبالغ فيه . الرَّجْزُ : القدر مثل الرِّجْسِ ، والرَّجْز هو العذاب المقلقل لشدة وله قلقلة متتابعة ، والرَّجْز كالزلزلة^(٢) .

فذكر في الآية الأولى - أي السابعة - صفة من يستحق هذا العذاب ، بأنه أفَّاك كثير الكذب ، وينصرف من الحق إلى الباطل ، وأنه كثير الإثم مبالغ فيه . وبين له صفة أخرى ، وهي أنه يسمع آيات الله تنلى عليه ، ثم يصرُّ مستكبراً كأن لم يسمعها إلى بقية الصفات الأخرى المذكورة في الآيات بعدها .

ولما ذكر في الآية الثامنة أنه يصرُّ مستكبراً كأنه لم يسمع الآيات ، قال : ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ لعله يسمع هذه البشري ، فقال : ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ أي أسمع هذه البشري ، وهي العذاب الأليم ، وهذا العذاب الأليم

(١) انظر : مفردات الراغب (أفك) ، القاموس المحيط (أفك) ، فتح القدير (٤ / ٥) .

(٢) انظر : لسان العرب (رجز) ، مفردات الراغب (رجز) .

يقمعُ استكباره الكاذب . وهذه البشري استهزاءً به يليق باستكباره ،
والجزاء من جنس العمل . وقال في الآية بعدها : ﴿ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا
اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ [الجاثية : ٩] ، والعذاب المهينُ مناسبٌ
لاستهانتِهِ واستهزائه بآياتِ الله . والعذابُ المهينُ هو المشتملُ على
الإذلالِ والفضيحة^(١) .

جاء في (روح المعاني) : « وصف العذاب بالإهانة توفيةً لحقِّ
استكبارِهِم واستهزائِهِم بآياتِ الله عزَّ وجلَّ »^(٢) . وهذا العذابُ المهينُ
إنما هو واقعٌ في الدنيا والآخرة فعذاب الدنيا بالقتل والأسر ، ولهم عذاب
مهمين في الآخرة ، يدلُّ على ذلك قوله سبحانه : ﴿ مِّن وَرَائِهِم جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي
عَنَّهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا ﴾ ، وقال في الآية بعدها : ﴿ مِّن وَرَائِهِم جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ
مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

فذكر أن لهم عذاباً عظيماً وهو أشدُّ العذاب . وهو - كما قيل -
لا يدع جهةً من جهاتهم ، ولا زماناً من أزمانهم ، ولا عضواً من أعضائهم
إلا ملأه ؛ ذلك أنها في المشركين الذين اتخذوا من دُونِ الله أولياء ، وهي
الأصنامُ والمعبوداتُ الباطلة .

ولما كان هؤلاء مشركين ؛ استحقوا أشدَّ العذابِ وأعظمه ، فناسب
العذابُ وصفَهُم . ثم قال بعدها : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ
أَلِيمٌ ﴾ . وهو العذابُ المقلقلُ لشِدَّتِهِ ، وله قلقلةٌ شديدةٌ متتابعةٌ^(٣) .

والرجزُ هنا كالزلزلة ؛ أي ولهم عذابٌ من الرِّجسِ والقذارةِ بليغٌ

(١) انظر : فتح القدير (٥ / ٤) .

(٢) روح المعاني (٢٥ / ١٤٣) .

(٣) انظر : لسان العرب (رجز) .

الإيلاء متتابع ، ذلك أنهم كفروا بآيات ربهم ، والآيات متتابعة والرجز متتابع . ولما خصص الكفر بآيات ربهم خصص العذاب بأنه من رجز . ولما كانت الآيات متتابعة كان العذاب متتابعاً . فما أجل هذه المناسبات وأعظمها !

١٧٠ - قال تعالى في سورة الفتح : ﴿ لَتَوَسَّطُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ [الفتح : ٩] .

سؤال : الضمائر في قوله : ﴿ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ ﴾ على من تعود ؟
أعلى الله أم على الرسول ﷺ ، وإذا كانت تعود على الرسول ﷺ ، فكيف يصح عطف (وتسبحوه) عليها والتسبيح لله ؟

الجواب : الضمائر كلها - كما هو الأولى والأظهر - تعود على الله .

فمعنى (عزّره) عظمه ونصره ، ومعنى التعزير النصّر باللسان والسيف^(١) . وعلى هذا فإن قوله : (تعزروه) يعني : تنصروه باللسان والسيف . قال تعالى : ﴿ إِنْ نَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ [محمد : ٧] .

ومعنى (توقروه) تعظموه ، والتوقير معناه التعظيم^(٢) . قال تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴾ [نوح : ١٣] . أي ما لكم لا تخافون الله عظمة^(٣) . وعلى هذا فإن الضمائر تعود على الله وهو الأولى ؛ لئلا يلزم فكّ الضمائر من غير ضرورة^(٤) . وجوز بعضهم أن يكون بعضها

(١) انظر : لسان العرب (عزّره) ، روح المعاني (٢٦ / ٩٦) .

(٢) انظر : لسان العرب (وقر) .

(٣) انظر : معاني القرآن للفراء (٣ / ١٨٨) ، لسان العرب (وقر) .

(٤) انظر : البحر المحيط (٨ / ٩١) ، روح المعاني (٢٦ / ٩٦) ، فتح القدير

لِلرَّسُولِ ﷺ^(١) . ولكن الأولى ما ذكرناه .

١٧١ - قال تعالى في سورة (ق) : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّيِّسِ وَشَمُودُ ﴿١٧﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٨﴾ وَأَصْحَابُ الْآيَةِ وَقَوْمُ تُيُوعُ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ ﴾ [ق : ١٢ - ١٤] .

سؤال : ذكر (إخوان لوط) في الآية الثالثة عشرة ، ولم يرد مثل هذا التعبير مع غيره من الأنبياء . فلم يرد (إخوان هود) أو غيره ، فلم ذاك ؟

الجواب : إنَّ قومَ لوطٍ يختلفون عن بقية الأقسام جميعاً ؛ لأن معصيتهم إنما تخصُّ الرجالَ ، ذلك أنهم كانوا يأتون الرجالَ شهوةً من دون النساءِ ، وهذه خاصَّة بالرجالِ .

وكلمة (إخوان) هي للذكور ولا تشمل الإناث ، فلذلك جاء بها معهم خاصَّةً ، بخلاف معاصي أقوام الأنبياء الآخرين ، فإنها تعمُّ الرجال والنساء فيأتي بكلمة (قوم) معهم .

غير أنه يذكر قومَ لوطٍ حين يذكر العقوبة والهلاك . قال تعالى في سورة الشعراء : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٠﴾ [الشعراء : ١٦٠] ثم ذكر هلاكهم وتدميرهم ، فقال : ﴿ فَنجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِ ﴿١٦٢﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٦٣﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ [الشعراء : ١٧٠ - ١٧٣] .

وذكر نحو ذلك في سورة هود ، فقال : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ

وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٤﴾ [هود : ٧٤] ، ثُمَّ ذَكَرَ تَدْمِيرَهُمْ وَهَلَاكَهُمْ ،
فَقَالَ : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّن سِجِّيلٍ
مَّنْضُودٍ ﴿٨٧﴾ مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾ [هود : ٨٢ - ٨٣] .
ونحو ذلك ورد في سورة القمر ، قال تعالى : ﴿ كَذَبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالْأَنْذَرِ ﴿٢٢﴾ إِنَّا
أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا ءَالَ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ﴾ [القمر : ٢٣ - ٢٤] إِلَى أَنْ يَقُولَ :
﴿ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ ﴿٢٨﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذْرِي ﴾ [القمر : ٢٨ - ٢٩] فَبَانَ
الْفَرْقُ .

١٧٢ - قال تعالى في سورة المجادلة : ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا
فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا
هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ
الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [المجادلة : ٦ - ٧] .

سؤال : قال تعالى في الآية الأولى : ﴿ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ﴾ بِالْفَاءِ ،
وقال في الآية التي تليها : ﴿ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ﴾ بـ (ثم) ، فما السبب ؟

الجواب : إِنَّ الآية الأولى في يوم القيامة ، يدلُّ على ذلك قوله :
﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾ فيكون التنبؤ قريباً . فإن الفاء تدلُّ على الترتيب
والتعقيب .

أما الآية الأخرى فهي في الدنيا ، والكلام على من في الدنيا
وتناجيهم ، والتنبؤ إنما يكون يوم القيامة ، كما قال : ﴿ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ﴾
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وهو متراخ عن الدنيا ، فجاء بـ (ثم) التي تدلُّ على الترتيب
والتراخي ، أي : المهلة .

١٧٣ - قال تعالى في سورة الطلاق : ﴿ وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ

يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَنْقِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ﴿٤﴾ [الطلاق : ٤] .

وقال فيها أيضاً : ﴿ أَسْكُنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَأَتَمُّوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَمَضْرُوعٌ لَهُ أُخْرَى ﴿٥﴾ لِئَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ﴿٦﴾ [الطلاق : ٦-٧] .

سؤال : قال سبحانه في الآية الأولى : ﴿ وَأُولَاتٍ الْأَحْمَالِ ﴾ بالجمع (الأحمال) ، وقال في الآية الأخرى : ﴿ وَأُولَاتٍ الْأَحْمَالِ ﴾ بالإنفراد (حمل) ، فلم ذاك ؟

الجواب : إِنَّ الآيتين كلتيهما في المطلقات ، غير أن الآية الأولى عامة ليس بينهن تفاوت ، فأولات الأحمال جميعاً أجلهن وضع الحمل .

وأما الآية الأخرى فأولات الأحمال متفاوتات من حيث مقدار الإنفاق عليهن ، فإنه بحسب سعة الزوج ، كما قال تعالى في السياق نفسه : ﴿ لِئَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ﴾ [الطلاق : ٧] . وهن متفاوتات أيضاً من حيث التوافق على الإرضاع أو التعاسر ونحوه كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَمَضْرُوعٌ لَهُ أُخْرَى ﴾ [الطلاق : ٦] .

فالآية الأولى تعم جميع أولات الأحمال ، والثانية لا تعم الجميع ، بل بينهن اختلاف . فليست أولات الأحمال متساويات في ذلك ، بل هن متفاوتات من حيث مقدار الإنفاق عليهن ، ومن حيث التوافق على الإرضاع .

ولا شك أن هذه الحال أقل من العموم ، فهن لا يتقاضين نفقة

واحدةً ، وليست كلهن متفقات على الإرضاع . فلما اختلف الوضع وشمل بعضاً دون بعض ، جاء بالمفرد الذي هو أقل من الجميع في الدلالة .

إن الحالة الثانية مرتبطة بأمرين : حالة الزوج المادية ، والآخر رغبة الزوجة في الإرضاع وعدمه .

وأما الحالة الأولى فأمرٌ عامٌّ لا يعود إلى رغبة أيٍّ من الطرفين ، فهو عامٌّ يشمل الجميع فجمع لذلك . فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه ، والله أعلم .

١٧٤ - قال تعالى في سورة التحريم : ﴿ وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَيْرُ ﴾ [التحريم : ٣] .

سؤال : لماذا قال أولاً : ﴿ فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ ﴾ ، ثم قال بعد : ﴿ مَنْ أَنْبَاكَ ﴾ فاستعمل (نَبَأَ) أولاً ، ثم استعمل (أنبأ) بعد ؟

الجواب : إنَّ الفعل (نَبَأَ) يقتضي تنبيهاً أكثر من (أنبأ) ، كقولنا : (علِّم وأعلم) .

فلما عرَّف بعضَ الحديثِ وأعرض عن بعضٍ ، كان كأنما ذكر قسماً من النبأ ، فقالت له : (من أنبأك هذا) ؛ أي هذا الجزء منه . فذكر أن العليمَ الخبيرَ نبأه به كله .

١٧٥ - قال تعالى في سورة الملك : ﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ﴾ [الملك : ٢٠] .

وقال في سورة الكهف : ﴿ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصِراً ﴾ [الكهف : ٤٣] .

وقال في سورة القصص : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ

فَتَنِي يَنْصُرُونِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ﴿٨١﴾ [الفصص : ٨١] .

سؤال : لماذا قال في سورة الملك : ﴿مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ﴾ ، وقال في آيتي الكهف والقصاص : ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ؟

الجواب : إِنَّ السِّيَاقَ فِي سُورَةِ الْمَلِكِ إِنَّمَا هُوَ فِي ذِكْرِ النِّعَمِ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَى النَّاسِ .

قال تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ۚ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ [الملك : ١٥] . وقال : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَائِرٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ [الملك : ١٩] . وقال : ﴿أَمَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ﴾ [الملك : ٢٠] ، وقال : ﴿أَمَنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُمْ﴾ [الملك : ٢١] ، وقال : ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [الملك : ٢٣-٢٤] . فكان ذكرُّ الرحمن هو المناسب ، فإن ذلك من مظاهر رحمته سبحانه .

أما السِّيَاقُ فِي سُورَتِي الْكَهْفِ وَالْقَصَصِ ، فَهُوَ فِي الْعُقُوبَاتِ . أَمَا فِي الْكَهْفِ فَإِنَّ السِّيَاقَ فِي مُحَاوَرَةٍ بَيْنَ كَافِرٍ وَمُؤْمِنٍ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَخَفَفْتَهُمَا بِنَخْلِ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا﴾ [الکھف : ٣٢] .

إِلَى أَنْ قَالَ : ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ۖ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ ﴿٣٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ [الکھف : ٣٥-٣٦] .

إِلَى أَنْ قَالَ : ﴿وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ ۖ فَاصْبَحَ يَقُودُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَتَّفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى

عُرُوشَهَا وَيَقُولُ يَلَيِّنُنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٤٢﴾ وَلَمْ تَكُنْ لَمْ فِتْنَةً يَصُورُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصَرًّا ﴿٤٣﴾ [الكهف : ٤٢ - ٤٣] .

وكذلك السياق في القصص ، فإنه في سياق الخسف بقارون وبداره ، قال تعالى : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَصُورُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْصَرِّينَ ﴾ [القصص : ٨١] .

فالسِّيَاقُ في الموضوعين إنما هو في العقوبات لا في النعم والرحمة ، فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه .

أما الاختلافُ بين ما وردَ في سورتي الكهف والقصص فقد ذكرناه في كتابنا (من أسرار البيان القرآني) في باب التشابه والاختلاف ، فلا نعيد القول فيه .

١٧٦ - قال تعالى في سورة الحاقة : ﴿ كَذَبَتْ ثُمُودُ عَادًا بِالْقَارِعَةِ ﴿١﴾ فَأَمَّا ثُمُودُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ﴿٢﴾ وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴾ [الحاقة : ٤ - ٦] .

سؤالٌ : لماذا قدَّم ثمودَ على عادٍ مع أن عاداً أسبقُ من ثمودَ ؟

الجوابُ : إنَّ التَّقديمَ والتَّأخيرَ قد يكونان بصورةً متعدِّدةً ، فقد يكون التقديم من القريبِ إلى البعيدِ أو من البعيدِ إلى القريبِ ، وقد يكون من القليلِ إلى الكثيرِ أو من الكثيرِ إلى القليلِ وغير ذلك .

وهاهنا بدأ بالأقربِ إليهم وهو ثمودُ ، فإنه أقرب إليهم من عادٍ . وهذا هو السَّمْتُ الظاهرُ في هذه السُّورة ، فإنه يبدأ بالأقربِ إليهم ، فقد قال : ﴿ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ ﴾ [الحاقة : ٩] فذكر فرعونَ ، وذكر من قبله ، وذكر المؤتفكات وهي مدائن لوطٍ وهي الأقدمُ ، فبدأ بالأقربِ .

وقال : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكِ فِي الْبَارِيَةِ ﴾ [الحاقة : ١١] والكلامُ على نوح وهو أقدمُ من كلِّ المذكورين . ثم قال : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۖ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۖ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴾ [الحاقة : ١٣-١٦] . فبدأ بالأقرب إليهم وهي الأرض ثم السماء ، فذكر حملَ الأرض والجبالِ أولاً ، ثم ذكر بعدها انشقاقَ السماء .

في حين يبدأ بالسماء ثم الأرض في مواطن أخرى .

قال تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ۖ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ [الانشقاق : ١-٤] فبدأ بالسماء ، ثم ذكر الأرض بعدها . وقال : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ۖ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ۖ وَإِذَا الْيَحَاوُ فُجِّرَتْ ۖ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۖ ﴾ [الانفطار : ١-٤] . فبدأ بالسماء ثم ذكر ما في الأرض . وقال : ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۖ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۖ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۖ ﴾ [التكوير : ١-٣] . فبدأ بما في السماء ، ثم ذكر ما في الأرض .

على غير ما وردَ في سورة الحاقة ، حتى إنه قال في الحاقة : ﴿ فَلَا أُقِيمُ بِمَا يُبْصَرُونَ ۖ ﴾ [الحاقة : ٣٨-٣٩] فبدأ بما يبصرُ وهو الأقرب إليهم ، ثم ما لا يبصرُ مما كان بعيداً ، أو له حالةٌ أخرى لا تبصرها العيون . فهذا التقديم والتأخير هو السَّمْتُ العامُّ لهذه السُّورة .

١٧٧ - قال تعالى في سورة المعارج : ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ [المعارج : ٤] .

وقال في سورة القدر : ﴿ نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ﴾ [القدر : ٤] بتقديم الملائكة على الروح .

وقال في سورة النبأ : ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبأ : ٣٨] بتقديم الروح على الملائكة .

سؤال : لِمَ قَدَّمَ الملائكة على الروح في آيتي المعارج والقدر ، وقَدَّمَ الروح على الملائكة في آية النبأ ؟

الجواب : إِنَّ رَبَّنَا يَقْدِّمُ الملائكة على الروح في الحركة والصعود والنزول والانتقال ؛ لأن ذلك أكثرُ فيهم من الروح . قال تعالى : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ [الأنعام : ٦] .

وقال : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء : ٩٧] . وقال : ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آءَالُ مُوسَىٰ وَآءَالُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [البقرة : ٢٤٨] . وقال : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [فصلت : ٣٠] .

أما في الوقوف والقيام فيقدم الروح ، قال تعالى : ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ [النبأ : ٣٨] .

١٧٨ - قال تعالى في سورة المزمل : ﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [المزمل : ٩] .

وقال في سورة الرحمن : ﴿رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ [الرحمن : ١٧] .
وقال في سورة المعارج : ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِرُونَ﴾ [المعارج : ٤٠] .

سؤال : المقصودُ بالمشرق والمغرب معلومٌ ، ولكن ما المقصودُ بالمشرقين والمغربين ، وبالمشارق والمغارب ؟

الجواب : قيل : إن المرادَ بالْمَشْرِقِينَ والمَغْرِبِينَ ، مَشْرِقُ الصَّيْفِ ومَشْرِقُ الشَّتَاءِ ، ومَغْرِبَاهُمَا ، فَإِنَّ كُلَّ مَشْرِقٍ تَشْرِقُ فِيهِ الشَّمْسُ مرتين في السَّنَةِ ، مَرَّةً في الصَّيْفِ ومَرَّةً في الشَّتَاءِ وكذلك كُلُّ مَغْرِبٍ ، وهي تَنْتَقِلُ بين خَطِّ الاسْتَوَاءِ والمدارين . وقيل : المَشْرِقان مَشْرِقا الشَّمْسِ والقَمَرِ ، والمَغْرِبَانِ مَغْرِبَاهُمَا ^(١) .

وإن المقصودَ بالمَشَارِقِ والمَغَارِبِ مَشَارِقُ الشَّمْسِ ومَغَارِبُهَا ، على تعددِ أيامِ السَّنَةِ ، فإنها في كُلِّ يومٍ تَشْرِقُ من مَشْرِقٍ وتَغْرِبُ في مَغْرِبٍ ، أو مَشَارِقُ الشَّمْسِ والقَمَرِ ، وقيل : مَشَارِقُ الكَوَاكِبِ ومَغَارِبُهَا مطلقاً ^(٢) . وقد تقول : لقد قال في سورة الصَّافَاتِ : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾ [الصافات : ٥] فذكر المَشَارِقَ ، ولم يذكر المَغَارِبَ ، فما السَّبَبُ مع أنه ذكرهما في سورة المَعَارِجِ ؟

والجواب : أنه قال في الصَّافَاتِ : (رب المَشَارِقِ) ولم يذكر المَغَارِبَ مناسبةً للآية بعدها ، فقد قال : ﴿ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ [الصافات : ٦] ذلك أن الزينة إنما تكون في مَشَارِقِهَا لا في مَغَارِبِهَا . ولقوله أيضاً : ﴿ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴾ ^(٧) لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ^(٨) دُحُورًا ^(٩) [الصافات : ٧-٩] وقذفُ الشياطين إنما يكون في مَشَارِقِ الكَوَاكِبِ لا في غروبِهَا .

وأما قوله في المَعَارِجِ : ﴿ فَلَا أَفْسِمُ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِرُونَ ﴾ [المعارج : ٤٠] فهو مناسبٌ لما بعده ، وهو قوله : ﴿ عَلَى أَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴾ [المعارج : ٤١] ذلك أن المعنى أنه يهلك هؤلاء ويفنيهم ، ويأتي

(١) انظر : روح المعاني (٢٧ / ١٠٥) .

(٢) انظر : روح المعاني (٢٩ / ٦٥) .

بغيرهم من هو خيرٌ منهم ، وإذهابهم وإهلاكهم أشبه بالغروب . والمجيء
بغيرهم إنما هو شروقٌ جليلٌ أفضلٌ منهم . فإذهابهم غروبهم ، ومجيء
غيرهم شروقٌ . فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه .

١٧٩ - قال تعالى في سورة النبأ : ﴿ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴾

[النبأ : ٢٨] .

وقال في سورة البروج : ﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴾ [البروج : ١٩] .

سؤالٌ : لِمَ قال في سورة النبأ : (كِذَاب) ، وقال في سورة
البروج : (تكذيب) ؟

الجوابُ : من معاني (الكِذَاب) التَّكْذِيبُ والكذبُ ، يقالُ :
(كَذَبَ بِالْأَمْرِ تَكْذِيبًا وَكِذَابًا) و(كَذَبَ الرَّجُلُ كِذَابًا)^(١) . وقد يستعمل
(الكِذَاب) للإفراطِ في التَّكْذِيبِ أو الكذبِ^(٢) . ومن النَّظَرِ في السِّيَاقِ
تبيَّن مناسبة اختيار كلِّ من المصدرين .

قال تعالى في سورة النبأ : ﴿ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴿٢٦﴾ لِلطَّغْيَيْنِ مَتَابًا ﴿٢٧﴾
لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٨﴾ لَا يَدْخُلُونُ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ﴿٢٩﴾ إِلَّا حِيمًا وَغَسَاقًا ﴿٣٠﴾ جَزَاءً
وِفَاقًا ﴿٣١﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿٣٢﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴿٣٣﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ
أَخْصَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٣٤﴾ فَذُقُوا فَلَنْ تَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٣٥﴾ [النبأ : ٢٦ - ٣٥] ، وقال في
سورة البروج : ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي
تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٢٠﴾ [البروج : ١٧ - ٢٠] .

وقد ذكرنا أن من معاني (الكِذَاب) المبالغة في التَّكْذِيبِ والإفراط

(١) انظر : لسان العرب (كذب) .

(٢) انظر : الكشف (٣ / ٣٠٦ - ٣٠٧) .

فيه . وقد ذكر في سورة النبأ ما زاد على ما في البروج :

١ - فقد ذكر أنهم طاغون : ﴿لَلطَّغِينَ مَتَابَا﴾ .

٢ - وأنهم كانوا لا يرجون حساباً .

٣ - وأنهم كذبوا بآياتِ الله كذاباً .

٤ - وإن (كذاباً) في الآية إنما هو مفعولٌ مطلقٌ مؤكدٌ لفعله ، فأكد تكذيبهم بالمصدر المؤكد . ولم يقل في سورة البروج إلا قوله : ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾ .

فلما زاد في النبأ على ما في البروج من الوصفِ بالطَّغِيَانِ والتَّفْصِيلِ في الكفر ، جاء بالمصدر ما يدلُّ على المبالغة وأُكِّد به فعله (كذبوا) . فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه وسياقه .

ومن لطيفِ السِّيَاقِ أنه لما قال في (البروج) : ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾ أي : ساقطون فيه ، وإن التَّكْذِيبَ محيطٌ بهم ناسب أن يقول : ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ . فالتَّكْذِيبُ محيطٌ بهم واللهُ محيطٌ بالجميع .

ومن لطيفِ الاستعمالِ للكذاب أيضاً ، أنه قال في سورة النبأ : ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغَوًّا وَلَا يَذْكُرُونَ فِيهَا كُذْبًا﴾ [النبأ : ٢٥] ولم يقل (ولا تكذيباً) أو (ولا كذباً) ؛ لأن الكُذَّابَ يكون بمعنى الكذب وبمعنى التَّكْذِيبِ . فجمع المعنيين في التعبير ؛ أي : لا يسمعون فيها لغواً ولا كذاباً ولا تكذيباً ، فنفي الكذب والتَّكْذِيبِ . وهو من لطيفِ التَّوسُّعِ في المعنى .

١٨٠ - قال تعالى في سورة النبأ في الكافرين : ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا

وَلَا شَرَابًا﴾ [١١] إِلَّا حَمِيمًا وَعَسَاقًا ﴿٢٥﴾ جَزَاءً وَفَاقًا﴾ [النبأ : ٢٤ - ٢٦] .

وقال في المَّتَّقِينَ : ﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣٦﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٧﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٨﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٩﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴿٤٠﴾ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴿٤١﴾ ۝ [النبا : ٣٦ - ٤١] .

سؤال : لماذا قال في جزاء الكافرين : ﴿ جَزَاءً وَفَاقًا ﴾ . وقال في جزاء المَّتَّقِينَ : ﴿ عَطَاءً حِسَابًا ﴾ ؟

الجواب : ذكر ربُّنا أن جزاء السيئة مثلها ، قال تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ﴾ [الشورى : ٤٠] . وقال : ﴿ وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ [الأنعام : ١٦٠] . فلما كان الجزاء موافقاً لأعمالهم قال : ﴿ جَزَاءً وَفَاقًا ﴾ أي : على قدر أعمالهم .

وأما الحسنه فتجزئ بعشر أمثالها ، كما قال تعالى : ﴿ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا ﴾ [الأنعام : ١٦٠] إلى أضعاف كثيرة ، كما قال ربُّنا : ﴿ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ ﴾ [البقرة : ٢٦١] .

فلما كانت أجورُ الحسنات تتضاعف ، قال ربُّنا : ﴿ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴾ . فذكر أنه عطاء من الربِّ سبحانه ، ثم قال (حساباً) أي : كافياً موفياً . فإن معنى (أحسب) كفى ، ومعنى (حساباً) كافياً ، يقال : (أحسبت الرجل) أي : أعطيته ما يرضى^(١) .

جاء في (روح المعاني) في قوله : ﴿ جَزَاءً وَفَاقًا ﴾ : « فالمراد جزاءً موافقاً لأعمالهم على معنى أنه بقدرها في الشدة والضعف ، بحسب استحقاقهم كما يقتضيه عدله وحكمته تعالى »^(٢) .

(١) انظر : لسان العرب (حسب) .

(٢) روح المعاني (٣٠ / ١٦) .

وجاء فيه في قوله : ﴿ جَزَاءٌ مِّن رَّبِّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا ﴾ : « (عطاء) أي : تفضيلاً وإحساناً منه عزَّ وجلَّ ... (حساباً) صفةُ عطاءٍ بمعنى كافياً » ^(١) .

وجاء في (ملاك التأويل) : « إن الله سبحانه أعلمنا أنه يجازي على الحسنة بعشر أمثالها ، إلى سبعمئة ضعفٍ إلى ما لا عينٌ رأت ، ولا أذنٌ سمعت ، ولا خطرَ على قلب بشرٍ ... وقال تعالى في الجزاء من السيئات : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ﴾ وقال : ﴿ إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ فحصل من هذا أن حكم السيئاتِ المقابلةِ بأمثالها ...

وأما الجزاء الإحسانِي فقد فاق الوفاق ، وعجز عن التَّقدير ، فلهذا أعقبَ قوله سبحانه : (جزاء) بما يشعر بجريانه على حكم الإنعام والإحسانِ فقال : (من ربك) وفي هذه الإضافة ما يشعرُ بعظيم الرحمةِ وزلفى القربِ بقوله : (من ربك) ثم قال : (عطاء) ...

ثم قال : (حساباً) فأشار إلى التَّضعيفِ المتقدِّم . ولم يكن ليلائم جزاء السيئة أن يقال : (من ربك) ولا لتسمي (عطاء) ولا (حساباً) » ^(٢) .

١٨١ - قال تعالى في سورة المطففين : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴾ [المطففين : ٢٩] .

وقال فيها : ﴿ فَأَلْوِمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴾ [المطففين : ٣٤] .

(١) المصدر السابق نفسه (٣٠ / ١٨ - ١٩) .

(٢) ملاك التأويل (٢ / ٩٤١ - ٩٤٢) .

سؤال : لماذا وصف الكفار بالإجرام أولاً ، فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا ﴾ ، ووصفهم بعد ذلك بالكفر ، فقال : ﴿ مِنَ الْكُفَّارِ ﴾ ؟

الجواب : قال عنهم أولاً إنهم أجمعوا ؛ لأنهم اعتدوا على حقوق الآخرين بأن سخرخوا منهم ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴾ ﴿٢١﴾ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٢٣﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٢٤﴾ [المطففين : ٢٩ - ٣٢] .

ثم ذكر حكمهم بعد ذلك ، فسمّاهم كفّاراً ، فإن هؤلاء كفّارٌ وقد وصفوا المؤمنين بالضلال : ﴿ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴾ فذكر حكمهم ؛ لثلا يظن أن هؤلاء مجرمون ليسوا كفّاراً .

وقد ذكر المؤمنين عموماً ، من الذين كان يضحك منهم وغيرهم . وذكر الكفار عموماً ؛ ليبين أن الضحك كان على الكفار عموماً من هؤلاء الذين كانوا يضحكون وغيرهم ، فالذين آمنوا على العموم ، يضحكون من الكفار على العموم ﴿ هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ ؟!

١٨٢ - قال تعالى في سورة الغاشية : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴾ [الغاشية : ١٧] .

سؤال : لماذا خصّ الإبل بالذكر مع أن من الحيوانات ما يماثلها ، أو أعجب منها في الخلق ؟

الجواب : الحق أن الإبل أدعى إلى التأمل والنظر ، فإنها علاوة على أن العرب يستعملونها كلّ حين ، فإنها لا يماثلها حيوان في عظم جشتها ، وشدة قوتها ، وحمل الأوقار الثقيلة ، وإيصالها الأحمال الثقيلة إلى الأقطار البعيدة .

وفي صبرها على الجوع والعطش أياماً ، وربما يبلغ ذلك ثمانية أيام . ورعيها لكل ما يتيسر من شوكٍ وشجرٍ ، وغير ذلك ، وانقيادها للإنسان في الحركة والشكوى والبروك والنهوض . ويقتادها بقطارها كلٌ صغيرٍ وكبيرٍ ، وفي تأثرها بالصوت الحسن وهو الحداء .

وخصت بالذكر ؛ لأنها أعجب ما عند العرب . وهي علاوة على ما ذكر يؤكل لحمها ويحلب دُرُّها ، ويستفاد من أوبارها .
وقيل : إن الفيل أعظم في الأعجوبة .

والحق ليس كذلك ، فإن الفيل لا يؤكل لحمه ولا يركب ظهره من غير مشقة في ترويضه ، ولا يُحلب دُرُّه ، وليس له صوفٌ أو شعرٌ أو وبرٌ يستفاد منه .

ولا يحمل الأوقار الثقيلة في الأسفار البعيدة ، ولا غير ذلك مما اختصت به الإبل^(١) .

١٨٣ - سؤال : هل كان إبليس من الملائكة ، وإذا لم يكن من الملائكة ، فلماذا عاقبه الله على عدم السجود لآدم ، مع أن الملائكة هم الذين أمروا بالسجود له ؟

الجواب : إن إبليس ليس ملكاً ، ولم يكن من الملائكة ، وإنما هو من الجن ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ [الكهف : ٥٠] .

والجن ليسوا من الملائكة ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعَاتٍ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾ [١٠] قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ

كَأَنَّهُمْ يُعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٤٠-٤١﴾ .

أما سبب عقوبته له ، فإن الله أمره هو حين أمر الملائكة ، فقد أمر الملائكة أن يسجدوا لآدم ، وأمره هو على الخصوص أن يسجد معهم ، بدليل قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾ [الأعراف : ١٢] فقد أمره هو . فقد كان إبليس مأموراً بالسجود مع الملائكة ، فكانت معصيته واستكباره عن أمر ربه سبب لعنته ، والله أعلم .

١٨٤ - سؤال : قد يذكر ربنا في القرآن (الإنسان) نحو قوله :

﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرِ شَيْءٍ جَدَلًا ﴾ [الكهف : ٥٤] .

وأحياناً يذكر (البشر) ، وذلك نحو قوله : ﴿ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ﴾ [إبراهيم : ١٠] وقوله : ﴿ هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ [الأنبياء : ٣] . وأحياناً يذكر (بني آدم) ، كقوله تعالى : ﴿ يَبْنِيْءَ آدَمَ لَا يَفْنَىٰكُمْ الشَّيْطَانُ ﴾ [الأعراف : ٢٧] . فما الفرق بين (الإنسان) و (البشر) و (بني آدم) ؟

الجواب : الإنسان خلاف الجن ، والأنس خلاف الثور ، والإنسان لا قوام له إلا بأنس بعضهم ببعض ، ولا يمكن أن يقوم وحده بجميع أسبابه^(١) . ويقال : (أنست به) وهو خلاف الوحشة .

وقيل : إن الإنسان من الظهور ، وأصل الإنسان من الإناس وهو الإبصار ، يقال : آنس الشيء ؛ أي أحسّه وأبصره .

وقيل للإنس : إنس ؛ لأنهم يؤنسون ؛ أي : يبصرون ، كما قيل للجن : جن ؛ لأنهم لا يؤنسون ؛ أي : لا يبصرون^(٢) . قال تعالى :

(١) المفردات للراغب (أنس) .

(٢) انظر : لسان العرب (أنس) .

﴿أَنسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا﴾ [القصص : ٢٩] أي : أبصر . وقيل : هو من النسيان^(١) .

وجاء في (الفروق اللغوية) : « إن الإنسيَّ يقتضي مخالفة الوحشيِّ . . . والإنسانُ يقتضي مخالفته البهيمية ، فيذكرون أحدهما في مضادة الآخر ، ويدل على ذلك أن اشتقاق الإنسان من النسيان وأصله (إنسيان) .

والنسيانُ لا يكون إلا بعد العلم فسمي الإنسان إنساناً ؛ لأنه ينسى ما علمه . وسميت البهيمَةُ بهيمةً ؛ لأنها أبهمت على العلم والفهم ، ولا تعلم ولا تفهم فهي خلافُ الإنسان ، والإنسانيةُ خلاف البهيمية في الحقيقة ؛ وذلك أن الإنسانَ يصحُّ أن يعلم إلا أنه ينسى ما علمه . والبهيمية لا يصحُّ أن تعلم »^(٢) .

وأما (البشرُ) فهو من البشرة ، والبشرةُ « ظاهرُ الجلد ، وعبر عن الإنسانَ بالبشرِ اعتباراً بظهور جلدة من الشعر ، بخلاف الحيوانات التي عليها الصُّوفُ أو الشعرُ أو الوبرُ .

وخصَّ في القرآن في كلِّ موضع اعتبر من الإنسان جثته وظاهره بلفظِ البشرِ ، نحو : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا ﴾ وقال : ﴿ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴾ .

ولما أراد الكفارُ الغضَّ من الأنبياء اعتبروا ذلك فقالوا : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴾ ، ﴿ أَبَشَرًا مِمَّا وَجَدْنَا نَبَعَهُ ﴾ ، ﴿ مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ .

(١) المفردات للراغب (أنس) ، لسان العرب (أنس) .

(٢) الفروق اللغوية (٢٩١ - ٢٩٢) .

وعلى هذا قال : ﴿ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ تنبيهاً أن الناس يتساوون في البشرية ، وإنما يتفاضلون بما يختصُّون به من المعارفِ الجليلةِ والأعمالِ الجميلةِ ؛ ولذا قال بعده : ﴿ يُوحَىٰ إِلَيَّ ﴾ تنبيهاً أنني تميزت عنكم بذلك ^(١) .

ومن الملاحظ في القرآن الكريم أنه إذا أرادَ وصفَ الإنسانِ بصفاتٍ مما طبع عليها ، أو غير ذلك من الصفاتِ المتميز بها جاءَ بلفظِ (الإنسان) ولم يأتِ بلفظِ (البشر) مما يباعده عن البهيمية .

فقد يصفه بالكفرِ أو العجلةِ أو الظلمِ أو الجدلِ ، أو أن يسأله سؤالاً للتبكيِّ أو الاعتاضِ أو نحو ذلك ، أو أن يناديه لغرضٍ ما ، فإنه يناديه بلفظِ الإنسانِ وليس بلفظِ البشرِ ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَيَبْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴾ [الإسراء : ١١] . وقوله : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ [الإسراء : ٦٧] . ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾ [الإسراء : ١٠٠] . ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴾ [الكهف : ٥٤] . ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِحَانِيهِ ﴾ [الإسراء : ٨٣] . ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحزاب : ٧٢] . ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴾ [القيامة : ٣٦] . ﴿ يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلْقِيهِ ﴾ [الانشقاق : ٦] . ﴿ يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾ [الأنفطار : ٦-٧] . ولم يأتِ بنحو ذلك بلفظِ (البشر) .

وإنما يأتي بلفظِ (البشر) لإثباتِ المماثلةِ وأنهم متساوون ، ولما

(١) المفردات للراغب (بشر) .

ليس فيه أنصاف بشيء من مميزات الإنسان .

قال تعالى : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ ۚ ﴾ [المائدة : ١٨] . ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ ﴾ [إبراهيم : ١٠] . ﴿ هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ ۚ ﴾ [الأنبياء : ٣] . ﴿ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذًا لَخَسِرُونَ ﴾ [المؤمنون : ٣٤] . ﴿ أَبَشَرًا مِّثْنًا وَاحِدًا نَنْبَعُهُ ۚ إِنَّا إِذًا لَفِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴾ [القمر : ٢٤] ونحو ذلك .

وأما التعبير بـ (بني آدم) فإنه يستعمله في مقام التذكير بأبيهم ، وما وقع له مع إبليس ، فيحذرهم مما أوقع أباهم فيه ، أو في مقام التكريم كما كرم أباهم وأسجد له ملائكته .

قال تعالى : ﴿ يَبْنِيْٓءَ آدَمَ لَا يَفِيْنَنَّاكُمْ الشَّيْطٰنُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ تِهْمًا ۚ إِنَّهُ يَرَبُّكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ۚ ﴾ [الأعراف : ٢٧] . وقبلها : ﴿ يَبْنِيْٓءَ آدَمَ قَدْ أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِي سَوْءَ تِكُمْ وَرِيْشًا ۚ وَلِبَاسُ الْتَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ۚ ﴾ [الأعراف : ٢٦] . وبعدها : ﴿ يَبْنِيْٓءَ آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايٰتِيْ فَمَنْ أَتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۚ ﴾ [الأعراف : ٣٥] ، وكلها في سياق آدم وإبليس وإخراجه من الجنة .

ونحو ذلك قوله : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنِيْٓءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۚ ﴾ [يس : ٦٠] .

ومن ذكره في مقام التكريم : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِيَّ آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَرْدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيْرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيْلًا ۚ ﴾ [الإسراء : ٧٠] .

فناداهم بني آدم لتذكيرهم بما حصل مع أبيهم ، أو تكريمهم كما كرم أباهم ، وتحذيرهم من أن يقعوا في حبال الشيطان ومن المعصية .

١٨٥ - سؤال : في مواضع من القرآن الكريم يعبر بـ (القرية) عن المكان ، وأحياناً يعبر عنه بـ (المدينة) ، وهما موضع واحد . وذلك كما في قوله تعالى في سورة يَس : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ [يس : ١٣] ، وقوله فيها أيضاً : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ﴾ [يس : ٢٠] .

وكذلك في قصة لوط ، فقد قال فيهم في سورة الحجر : ﴿ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [الحجر : ٦٧] ، وقال في العنكبوت فيهم : ﴿ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ [العنكبوت : ٣٤] فما الفرق ؟ وما السبب ؟

الجواب : إنَّ لفظ (المدينة) من (مدن) إذا أقامَ بالمكان^(١) . وأما (القرية) فهي المصغرُ الجامع^(٢) ، والقرية الضيعة ، وكلُّ مكانٍ اتصلت به الأبنية واتخذ قراراً . وتقع على المدنِ وغيرها^(٣) .

وفي (روح المعاني) في قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ﴾ أنه عبر بالمدينة بعد التعبير بالقرية إشارة إلى السَّعة^(٤) .

وعلى هذا لا منافاة بين القرية والمدينة ، غير أن المدينة تقال لما اتسع ، والقرية تقال فيها وفيما هو أقلُّ سعةً كالضيعة ، فالتعبير بالمدينة بعد التعبير بالقرية إشارة إلى أنها متسعة وليست صغيرة . لهذا من ناحية .

(١) لسان العرب (مدن) .

(٢) المصدر السابق نفسه (قرا) ، القاموس المحيط (القرية) .

(٣) المصباح المنير (قريت) .

(٤) روح المعاني (٢٢ / ١٢٦) .

ومن ناحيةٍ أخرى أن ربَّنَا إذا ذكر الهلاك جاء معه بلفظ (القرية) ،
وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴾
[الحجر : ٤] .

وقوله : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴾ [الشعراء : ٢٠٨] ، وقوله :
﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا ﴾ [الإسراء : ١٦] . وقوله : ﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ
إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْكَةِ ﴾ [الإسراء : ٥٨] وغيرها . وذلك أنها
تعد دار إقامةٍ فعبرَ عنها بالقرية .

١٨٦ - سؤال : يقول ربُّنا في مواضع : ﴿ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ فيصفه
بالعظمة . وفي موضع يقول : ﴿ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴾ فيصفه بالكبر . وفي
موضع آخر يقول : ﴿ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴾ فيصفه بأنه ظاهرٌ واضحٌ . فما
الفرق ؟

الجواب : أعلى الأوصاف للفوز ما كان بالعظمة ، يليه الوصف
بالكبر ، يليه الوصف بأنه مبينٌ .

وإيضاح ذلك أنه يصف الفوز بأنه مبينٌ في صرف العذاب ، أو
الإدخال في رحمته ، ولم يذكر إدخالهم الجنة ، وذلك في موضعين من
القرآن الكريم ، قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ
عَظِيمٍ ١٥ ﴾ مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴾
[الأنعام : ١٥ - ١٦] .

وقال : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيَدْخُلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ
هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴾ [الباقية : ٣٠] .

ولا شك أن إدخال الجنة أعلى من مجرد صرف العذاب أو ذكر
الرحمة على العموم ، وإن كان المقصودُ بها الجنة .

وأما وصفُ الفوزِ بأنه كبيرٌ فذلك في موطن واحدٍ وهو قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴾ [البروج : ١١] . فذكر أن لهم جناتٍ تجري من تحتها الأنهارُ .

وأما الوصفُ بأنه عظيمٌ ، فإنه يزيد على ذلك في الجزاء إما بذكر الخلود ، أو إدخال الجنة ، مع ذكر المساكن الطيبة ، ونحو ذلك .

قال تعالى : ﴿ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [المائدة : ١١٩] .

فقد زاد على آية البروج أنهم خالدون أبداً ، وأنه رضي الله عنهم ورضوا عنه . ولا شك أن هذا أعلى مما ذكر في آية البروج .

وقال : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [التوبة : ٧٢] .

وقال : ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [٨] وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ يَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُمْ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [غافر : ٨-٩] .

فقد ذكر إدخال الجنة مع الآباء والأزواج والذريات ووقاية السيئات . فوصفه بالعظمة .

فالوصفُ بالعظمة أعلاهن ، ثم الوصفُ بالكبر ، ثم بأنه مبین .

١٨٧ - سؤال : يقول ربنا في آيات : ﴿ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ بذكر الواو بعد همزة الاستفهام . ويقول في آيات أخرى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي

الْأَرْضِ ﴿ بذكر الفاء بعد الهمزة ، فما الفرق بينهما ؟

الجواب : الواو تفيد مطلق الجمع .

أما الفاء فهي قد تفيد السبب ، فإذا كان ما قبلها سبباً يدعو لما بعدها ، وكان ما بعدها مبنياً على ما قبلها عطف بالفاء ، وإلا عطف بالواو .

وإيضاح ذلك ما ورد في قوله سبحانه : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ [يوسف : ١٠٩] ، فقد قال قبلها : ﴿ أَفَأَمْنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ... ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ ... [يوسف : ١٠٧-١٠٩] فإن ذلك مدعاة إلى التأمل والتدبر والنظر .

فقد جاءت من قبلهم غاشية من عذاب الله ، بل غواشٍ كثيرة ، أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذابه ، أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ، ممن جاءتهم الغاشيات !!

ألا يكون ذلك سبباً كافياً للائعاض ؟ فإنه لا يردُّ بأسه عن القوم المجرمين ، أفلم يسيروا في الأرض فينظروا ؟ ! فالسياق يستدعي المجيء بالفاء .

ونحو ذلك قوله تعالى في سورة الحج : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [الحج : ٤٦] فإنه جاء بالفاء ؛ لأنه مبنئ على ما قبله ، واستدلال به ، فقد قال قبل هذه الآية : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ﴿١٦﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿١٧﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى

فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١١﴾ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مُعْطَلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ﴿١٢﴾ [الحج : ٤٢ - ٤٥] . ثم قال بعد ذلك : ﴿ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا... ﴾ [الحج : ٤٦] فما قبلها سبب يدعو للسَّير والنَّظَرِ والاتِّعَاطِ .

في حين قال في سورة الروم : ﴿ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظِلِّمَهُمُ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [الروم : ٩] .

فقد جاء بالواوِ ذلك أن قبلها : ﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴾ [الروم : ٨] ، فالواو كما ترى هنا لمطلق الجمع ، وليس ما قبلها سبباً لما بعدها كما مرَّ فيما سبق .

ونحو ذلك قال تعالى في سورة غافر : ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾ ﴿٢١﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴾ [غافر : ١٩ - ٢١] .

فجاء بالواوِ لمطلق الجمع ، وليس ما قبل الآية سبباً لما في الآية .
فناسب كلُّ تعبيرٍ موضعه الذي ورد فيه .

١٨٨ - سؤال : قال الله سبحانه في سورة الصَّافَاتِ في قسم من الأنبياء أنه ترك عليهم في الآخرين سلاماً . فقد قال في نوح : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ

فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾
[الصافات : ٧٨ - ٨٠] .

وكذلك قال في إبراهيم وموسى وهارون وإلياس ، ولم يقل مثل ذلك في لوط ويونس . فلماذا ؟

الجواب : أما يونس عليه السلام فإنه ذكر عنه عدم الأولى من فعله ، فقد قال عنه : إنه أبق إلى الفلك المشحون ، فالتقمه الحوت وهو مليم ؛ أي أتى بما يلام عليه . وقال فيه : ﴿ فَبَدَّلْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴾ [الصافات : ١٤٠ - ١٤٥] .

فلا يناسب أن يقول : (وتركنا عليه في الآخرين . سلام على يونس) ؛ لأنه ذكر المؤاخذات عليه .

وأما لوط فإن قومه كانوا يفعلون فاحشة لم يسبقهم بها أحد من العالمين ؛ وهي فاحشة يستحي من ذكرها ، فلا تكاد تذكر ؛ لأن الناس يخجلون من ذكرها فلا يذكر لوط بذكرها .

ثم إن لوطاً لم يؤمن به أحد من قومه غير أهل بيته ، فلم ينبج من قومه أحد فيذكروه بعد ذلك ، وعلى ما نعلم أنه لم ينبج معه إلا ابتاه .

ثم إنه قد دخل كل من يونس ولوط في قوله : ﴿ وَسَلَّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصافات : ١٨١] . فدخلوا في سلام الله مع إخوانهم المرسلين ، والحمد لله رب العالمين .

١٨٩ - سؤال : يرد في القرآن الكريم ذكر المسيح ، والمسيح

ابن مريم ، والمسيح عيسى ابن مريم . كما يرد ذكر عيسى ابن مريم أو ابن مريم من دون ذكر المسيح . فما الفرق ؟

الجواب :

١ - كل ما ورد فيه ذكر (المسيح) إنما هو في مقام تصحيح العقيدة ، أو في مقام المدح والثناء عليه . وليس في سياق ذكر الرسالة أو إيتائه البنات أو التكليف .

قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [المائدة : ١٧] .

وقال : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴾ [المائدة : ٧٢] . وقال : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ [التوبة : ٣١] . وقال : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ﴾ [التوبة : ٣٠] . وهي كما ترى في تصحيح العقيدة واتخاذ المسيح إلهاً .

وقال : ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ [٤٥] وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ... ﴾ [آل عمران : ٤٥ - ٦١] .

وقال : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ [النساء : ١٧١] . وهي في مقام الثناء عليه ، وتصحيح العقيدة .

٢ - لم يذكر (ابن مريم) في مقام التكليف وإيتائه البنات ، وإنما في مقام الثناء عليه . قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴾ [المؤمنون : ٥٠] .

وقال : ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ [٥٧] وَقَالُوا يَا إِلَهُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿ [الزخرف : ٥٧ - ٥٩] . وهو كما ترى في مقام الثناء عليه .

٣ - أما ذكر (عيسى) فهو عام :

أ - يرد في سياق التَّكْلِيفِ وإيتائه البَيِّنَاتِ ، ولم يأتِ التَّكْلِيفُ إلا مع اسمه العَلَمِ : (عيسى) .

ب - ويرد في سياق الثناء عليه .

ج - ولم يرد نداؤه إلا باسمه العَلَمِ : (عيسى) .

قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ [البقرة : ٨٧] . وقال : ﴿ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ [البقرة : ٢٥٣] .

وقال : ﴿ وَفَقَّيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ ﴾ [المائدة : ٤٦] . وقال : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ ﴾ [الصف : ٦] .

وقال : ﴿ كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ﴾ [الصف : ١٤] ، وقال : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ ﴾ [الزخرف : ٦٣] . وقال : ﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ﴾ [آل عمران : ٥٢] ، وهي في سياق إيتائه البَيِّنَاتِ وفي سياق التَّكْلِيفِ .

وقال : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَلَدَتِكَ إِذْ

أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ [المائدة : ١١٠] .

وقال : ﴿ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ
الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً ﴾ [الحديد : ٢٧] .

وقال : ﴿ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ
عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ [المائدة : ١١٢] .

وقال : ﴿ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾
[المائدة : ١١٤] . وهي في سياقِ الثَّناءِ عليه والنداءِ .

١٩٠ - سؤال : ما الفرق بين الأجر والرزق ؟

الجواب : الأجرُ قد يكونُ هو الجِزاءُ على العملِ ، ويقال فيما كان
عُقْدَ ، وما يجري مجرى العقد^(١) .

أما الرزقُ فقد يستعملُ للنَّصيبِ ، ويستعملُ للقوتِ الذي يتغذى به
البدنُ ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾
[هود : ٦] .

وقال : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾
[العنكبوت : ٦٠] . ولا يصحُّ أن يقال في هذا : أجرٌ .

وقد يستعملُ الرزقُ للمطرِ ، قال تعالى : ﴿ وَيُنْزِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
رِزْقًا ﴾ [غافر : ١٣] ، وله استعمالاتٌ أخرى^(٢) .

(١) انظر : مفردات الراغب (أجر) .

(٢) انظر : مفردات الراغب (رزق) .

١٩١ - سؤال : ما الفرق بين (يا ويلنا) و (يا ويلتنا) ؟

الجواب : الويل معناه الهلاك والعذاب ، قال تعالى : ﴿ وَيَلِّ لِّلْمُطَفِّينَ ﴾ [المطففين : ١] ، وقال : ﴿ قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ [الأنبياء : ١٤] . وقال : ﴿ يَوَيْلَنَا مِنْ بَعَثَانَا مِنْ مَّرْقَدِنَا ۖ ﴾ [يس : ٥٢] .

أما الويلة فهي الفضيحة^(١) والخزي ، قال تعالى : ﴿ قَالَتْ يَوَيْلَتَىٰ أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ﴾ [هود : ٧٢] . أي : يا للفضيحة .

وقال : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَوَيْلَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ [الكهف : ٤٩] .

وذلك أنه لما رأوا فيه أعمالاً مخزية ، وفضائح لا يحبون أن يطلع عليها أحد ، وقد رأوها مدونة في الكتاب ؛ قالوا : (يا ويلتنا) أي : يا للفضيحة والخزي .

١٩٢ - سؤال : ما الفرق بين البعل والزَّوج ؟

الجواب : البعل : هو الذَّكَرُ من الزوجين ، وهو من الاستعلاء ؛ لأنه المستعلي على المرأة والقائم عليها .

والبعل : هو المالك والرئيس ، وسمي زوج المرأة بعلاً ؛ لأنه سيدها . وقيل للأرض المستعلية على غيرها بعلاً ، وسميت الأرض المرتفعة بعلاً ، وقيل لفحل النخل بعلاً .

وسمي به كلُّ مستعلٍ على غيره ، فسمى العربُ معبودهم بعلاً ، وهو

(١) انظر : لسان العرب (ويل) .

الذي يتقربون به إلى الله^(١) .

وأما الزوجُ : فيقال لكل من القريين من الذكر والأنثى ، فالرجل زوج المرأة ، والمرأة زوج الرجل ، ويقال لكل ما يقترن بآخر مماثلاً له أو مضاداً كالخفّ والتعل^(٢) .

والأزواج هم القرناء والنظراء والأمثال ، قال تعالى : ﴿ أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ ﴾ [الصفات : ٢٢] أي : أمثالهم ونظراءهم في العمل : أصحاب الربا مع أصحاب الربا ، وأصحاب الخمر مع أصحاب الخمر^(٣) .

وقال : ﴿ وَآخَرُ مَنْ شَكَّلَهُ أَزْوَاجٌ ﴾ [ص : ٥٨] أي أجناس^(٤) .

١٩٣ - سؤال : ما الفرق بين القسط والعدل ؟

الجواب : القسط هو الحصّة والنصيب ، تقول : ليأخذ كل واحد قسطه ؛ أي : نصيبه^(٥) .

ولذا لم يستعمل القرآن في الوزن إلا القسط ، قال تعالى : ﴿ وَيَقُومُوا أَوْفُوا أَلْمِمْ كَيْالَ وَالْمِيزَاتِ بِالْقِسْطِ ﴾ [هود : ٨٥] . وقال : ﴿ وَأَقِيمُوا أَلْوَزْنَ بِالْقِسْطِ ﴾ [الرحمن : ٩] .

أما (العدل) فهو المساواة ، فبالفتح أي : العدل هو في الأحكام

(١) انظر : لسان العرب (بعل) ، مفردات الراغب (بعل) .

(٢) انظر : مفردات الراغب (زوج) ، لسان العرب (زوج) .

(٣) انظر : روح المعاني (٢٣ / ٧٩) .

(٤) انظر : روح المعاني (٢٣ / ٢١٥) .

(٥) انظر : لسان العرب (قسط) .

وما لا يبصر . والعِدْلُ (بكسر العين) والعديلُ فيما يدرك بالحاسة ، كالموزونات والمعدودات والمكيلات^(١) . تقول : (هذا عدلٌ هذا) .

قال تعالى : ﴿ وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ ﴾ [الطلاق : ٦٥] ولا يصح : ذوي قسطٍ .

وقال : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ ... عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا ﴾ [المائدة : ٩٥] .

فقال : ﴿ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا ﴾ بالفتح ؛ لأن الصيام لا يبصر بالحاسة .

١٩٤ - سؤال : ما الفرق بين قوله تعالى : ﴿ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ﴾ و ﴿ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ ؟

الجواب : معنى (وقع القول) : حصل وحلّ ، والمراد بـ (القول) ما نطق من الآيات الكريمة بمجيء الساعة ، وما فيها من فنون الأهوال ، وقد يراد بالوقوع دُنُوُّه واقترابه^(٢) .

فمعنى ﴿ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ﴾ : حلّ بهم العذاب وحصل ما ذكره القرآن من مجيء الساعة وأهوالها .

وأما (حق القول) فمعناه : ثبت لهم العذاب ووجب ، وإن لم

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن (عدل) .

(٢) انظر : تفسير أبي السعود (٥ / ٣٠٨) ، روح المعاني (١٥ / ٤١ ، ١٥٣) ، فتح القدير (٥ / ٢٧٧) .

يكن قد وقع . قال تعالى في قريش : ﴿ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَيَّ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [يس : ٧] .

وقد يكون العذابُ في الدنيا ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴾ [الإسراء : ١٦] .

فقوله : ﴿ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ قد يكون ذلك في الدنيا أو في الآخرة .

وأما قوله : ﴿ وَقَعَ الْقَوْلُ ﴾ فلم يرد في القرآن إلا في الآخرة أو قبيل الساعة .

وقد ورد هذا التعبيرُ في موطنين من القرآن الكريم ، وهما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ [النمل : ٨٢] . وهذا حين مشارفة الساعة وظهور أشراطها ، وحين لا تنفعُ التوبة^(١) . وقوله : ﴿ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ [النمل : ٨٥] . وهذا في الآخرة . فقوله : ﴿ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ﴾ أقربُ إلى الحصولِ من ﴿ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ .

١٩٥ - سؤال : ما الفرقُ بين الوفاة والموت ؟

الجواب : الوفاة تأتي بمعنى الموت ، وتأتي بمعنى النوم^(٢) .

قال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾

(١) انظر : الكشف (٥ / ١١٠) .

(٢) انظر : مفردات الراغب (وفئ) ، لسان العرب (وفئ) .

فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿٤٢﴾ [الزمر : ٤٢] .

وقال : ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ [الأنعام : ٦٠] . فسمى النوم توفياً .

جاء في (مفردات الراغب) : « وقد عبّر عن الموتِ والنَّومِ بالتوفي ، قال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ ، ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ ﴾ » ^(١) .

وجاء في (لسان العرب) : « وأما توفي النائم فهو استيفاء عقله وتمييزه إلى أن ينام » ^(٢) .

وأما الموتُ فهو نقيضُ الحياة ^(٣) . جاء في (روح المعاني) في قوله : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ : « ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ ﴾ أي : يقبضها عن الأبدان ؛ بأن يقطع تعلقها تعلق التصرف فيها عنها . ﴿ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ أي : في وقت موتها ﴿ وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ بأن يقطع سبحانه تعلقها بالأبدان تعلق التصرف فيها عنها أيضاً .

فتوفي الأنفس حين الموتِ وتوفيها في وقتِ النَّومِ بمعنى قبضها عن الأبدانِ ، وقطع تعلقها بها تعلق التصرفِ . إلا أن توفيها حين الموتِ قطع تعلقها بها تعلق التصرفِ ظاهراً وباطناً ، وتوفيها وقت النَّومِ قطعٌ لذلك ظاهراً فقط ، وسلبُ الحركاتِ الاختياريةِ وغيرها » ^(٤) .

(١) مفردات الراغب (وفي) .

(٢) لسان العرب (وفي) .

(٣) المصدر السابق نفسه (موت) .

(٤) روح المعاني (٢٤ / ٧) .

وجاء في (روح المعاني) في قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم بِاللَّيْلِ ﴾ « حيث لا تميزون ولا تتصرفون كما أن الموتى كذلك »^(١) .

وقد استعمل القرآن الموتَ عاماً في الإنسان والحيوان والنبات . قال تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ [الزمر : ٣٠] .

وقال : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُتُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا ﴾ [البقرة : ٢٦٠] . فاستعمل الموت للطير .

واستعمله للأرض ، فقال في آياتِ عَذَّةٍ : ﴿ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ [البقرة : ١٦٤] .

وقال : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ لِّنُخْرِجَ بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا ﴾ [الفرقان : ٤٨ - ٤٩] . ولم يستعمل التَّوْفِي إلا للإنسان .

١٩٦ - سؤال : ما الفرق بين العذاب والعقاب والنكال ؟

الجواب : العذاب هو الألم الثقيل والإيجاع الشديد جزاءً كان أو لا ، وسواء كان صاحبه مستحقاً أم غير مستحق^(٢) . والعقاب جزاء الشر^(٣) ، وينبئ عن استحقاق . وسمي بذلك لأن الفاعل يستحقه عقيب فعله^(٤) .

(١) المصدر السابق نفسه (٢٤ / ٧) .

(٢) انظر : الفروق اللغوية (٢٥٣) ، المفردات في غريب القرآن (عذب) ، الكليات (٦٥٤) .

(٣) انظر : الكليات (٦٥٣) .

(٤) الفروق اللغوية (٢٥٣) .

جاء في (لسان العرب) : « العقابُ والمعاقبةُ أن تجزي الرجلَ بما فعل سوءاً . والاسمُ العقوبةُ . وعاقبه بذنبه معاقبةً وعقاباً : أخذه به »^(١) .

وأما النكالُ فهو العقوبةُ الرَّادعةُ للغيرِ ، إذا رآه خاف أن يعملَ عمله . جاء في (لسان العرب) : « النكلُ اسمٌ لما جعلته نكالاً لغيره إذا رآه خاف أن يعملَ عمله . . . نكلَ به تنكيلاً إذا جعله نكالاً وعبرةً لغيره . ويقالُ : نكلت بفلانٍ إذا عاقبته في جرمٍ أجرمه عقوبةً تنكّل غيره عن ارتكابِ مثله »^(٢) .

١٩٧ - سؤالٌ : ما الفرق بين الغنى والثروة ؟

الجواب : الثروة كثرةُ العددِ من النَّاسِ والمالِ ، يقال : ثروةُ رجالٍ وثروةُ مالٍ .

والثَّراءُ المالُ الكثيرُ . وثراؤُ الله القومَ ؛ أي : كثَّره . وثرا القومُ كثروا ونموا . ويقال : مالٌ ثريٌّ ؛ أي : كثيرٌ^(٣) .

وأما الغنى فهو ضدُّ الفقرِ . والغنيُّ الذي لا يحتاجُ إلى أحدٍ في شيءٍ وهو الغنيُّ المطلق ، وذلك هو الله وحده . أو قلَّةُ الحاجةِ إلى الشيءِ . واستغنى عن الشيءِ لم يلتفت إليه^(٤) .

(١) لسان العرب (عقب) .

(٢) المصدر السابق نفسه (نكل) .

(٣) انظر : لسان العرب (ثرا) .

(٤) انظر : لسان العرب (غنا) ، المفردات في غريب القرآن (غني) .

١٩٨ - سؤال : ما الفرق بين الأبناء والأولاد ؟

الجواب : (الأبناء) جمع ابن وهو الذكر خاصة . قال تعالى : ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُم سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ [البقرة : ٤٩] .

أما (الأولاد) فجمع ولد وهو عام ، يقال للذكر والأنثى . قال تعالى : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء : ١١] .
والوصية للجميع .

وقال : ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ [البقرة : ٢٣٣] .
والإرضاع لا يختص بالذكور أو الإناث .

١٩٩ - سؤال : ما الفرق بين الخوف والخشية والوجل ؟

الجواب : قيل : إن « الخوف توقعُ مكروهٍ عن أمارَةٍ مظنونةٍ أو معلومةٍ »^(١) .

« والخشية خوفٌ يشوبه تعظيمٌ ، وأكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه ؛ ولذلك خصَّ العلماء بها في قوله : ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر : ٢٨] »^(٢) .

وقيل : الخشية أشدُّ الخوفِ وأعظمه . وقيل : ربما قيل : خشيت بمعنى علمت^(٣) .

(١) مفردات الراغب (خوف) .

(٢) المصدر السابق نفسه (خشي) .

(٣) المصباح المنير (خشي) .

قال تعالى في آل عمران : ﴿ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

[آل عمران : ١٧٥] .

وقال : ﴿ الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ ﴾

[المائدة : ٣] .

فذكر الخوف في آل عمران ؛ ذلك أنه في سياق توقع مكروه ، فهي في سياق القتال . قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿٧٦﴾ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ دِيَارِهِمْ فَأَتَىٰ خِثْيَاءَ الْأُتَىٰ ﴿٧٧﴾ وَفَضَّلَ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿٧٨﴾ إِنَّمَا ذَلِكَمُ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران : ١٧٣ - ١٧٥] .

وليس السِّبَاقُ في المائدة في مثل ذلك .

وقال تعالى مخاطباً موسى ﷺ : ﴿ فَأَضْرِبْ لَهُمُ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴾ [طه : ٧٧] .

فذكر الخوف في قوله : ﴿ لَا تَخَافُ دَرَكًا ﴾ وعطف عليه الخشية ، فقال : ﴿ وَلَا تَخْشَى ﴾ ، قيل : إن المعنى « لا تخاف أن يدرككم فرعون وجنوده من خلفكم . ولا تخشى أن يغرقكم البحر من قدامكم . . . والخشية أعظم الخوف ، وكأنه إنما اختيرت هنا لأن الغرق أعظم من إدراك فرعون وجنوده لما أن ذلك مظنة السلامة . ولا ينافي ذلك أنهم إنما ذكروا أولاً ما يدل على خوفهم من حيث قالوا : (إنا لمدركون) ؛ ولذا سُورِعَ في إزاحته بتقديم نفيه ^(١) .

(١) روح المعاني (١٦ / ٢٣٦ - ٢٣٧) .

وأما الوجَلُ فهو الفزعُ والخوفُ^(١) ، وقيل : اضطرابُ النَّفسِ لتوقع مكروهٍ . وعلامته حصولُ القشعريرة واضطراب القلب ، قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [الحج : ٣٥] . ومعنى ﴿ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ : « أي : فرعت استعظماً لشأن الجليل وتهيباً منه ، وهذا الوجَل في قلب المؤمن كضربة السَّعْفَةِ ، كما جاء عن عائشة رضي الله تعالى عنها ، وعلامته حصولُ القشعريرة »^(٢) .

وعن أمِّ الدرداء رضي الله عنها أن الوجَلَ في القلب كاحتراق السَّعْفَةِ ، أما تجد له قشعريرة^(٣) ؟

ومن الملاحظ أنه لم يرد في القرآن إسنادُ الوجَل من الله إلا للقلب . قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [الأنفال : ٢] . وقال : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿٢٤﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [الحج : ٣٤-٣٥] .

وقال : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَاءً آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ ﴾ [المؤمنون : ٦٠] .

وورد الوجَلُ من الملائكة في قصَّة إبراهيم على العموم ، ولم يخصصه بالقلب ، فقال : ﴿ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٥٧﴾ قَالُوا لَا تَوْجَلْ ﴾ [الحجر : ٥٢-٥٣] . ولم يرد في القرآن الكريم إسنادُ الخشية أو الخوف إلى القلب .

٢٠٠ - سؤال : ما الفرق بين الرُّشْدِ والرَّشْدِ ؟

الجواب : الرُّشْدُ يقال في الأمور الدُّنيوية والأخروية . وأما الرَّشْدُ

(١) المفردات للراغب (وجل) ، لسان العرب (وجل) .

(٢) روح المعاني (٩ / ١٦٥) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير (٢ / ٢٨٥) .

فيقال في الأمور الأخروية لا غير^(١) .

وفي (لسان العرب) : « الرُّشْد والرَّشْد والرَّشَادُ نقيضُ الغيِّ . رَشَدَ الإنسان بالفتح يَرشُد رُشداً بالضمِّ .

ورَشِد بالكسر يَرشُد رُشداً ورشاداً ، فهو رَاشِدٌ ورشيْدٌ ، وهو نقيضُ الضَّلَالِ ، إذا أَصَابَ وجهَ الأمرِ والطَّرِيقِ »^(٢) .

والرَّشَادُ نقيضُ الضَّلَالِ ، والإرشادُ الهدايةُ ، وسبيلُ الرَّشَادِ سبيلُ القصدِ^(٣) ، وطريقُ الصَّوابِ والصَّلاحِ ، والغِيُّ الضَّلَالُ والخيبةُ والفسادُ^(٤) .

وقد استعمل القرآن (الرُّشْد) بالضمِّ للأمورِ الدنيويةِ والأخرويةِ . قال تعالى : ﴿ فَإِنِ انْتَسِمَ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ [النساء : ٦] .

وقال : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ [البقرة : ٢٥٦] . وقال : ﴿ إِنَّا سَعَفْنَا لَهُ أَنَا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴾ [الجن : ١-٢] .

وقال : ﴿ وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِن يَكُرُوا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ﴾ [الأعراف : ١٤٦] .

أما الرَّشْد فاستعمله في الأمورِ الأخرويةِ لا غيرُ . قال تعالى : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾ [الكهف : ١٠] . وقال : ﴿ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴾ [الكهف : ٢٤] .

(١) انظر : مفردات الراغب (رشد) .

(٢) لسان العرب (رشد) .

(٣) انظر : لسان العرب (رشد) .

(٤) انظر : لسان العرب (غوى) .

وقال : ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أُرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾
 [الجن : ١٠] . وقال : ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ [الجن : ١٤] .

واستعمل (الرِّشَاد) في سبيل القصد وطريق الصَّواب والصَّلاح .
 قال تعالى : ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر : ٢٩] . وقال : ﴿يَقُومُوا
 اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر : ٣٨] .



فهرس المطاوع والمراجع

- الإيتقان في علوم القرآن ، لجلال الدين السيوطي تحقيق : محمود أحمد القيسية ، ومحمد أشرف سليمان الأتاسي ، مؤسسة النداء ، الطبعة الأولى ، ١٤٢٤ هـ / ٢٠٠٣ م .
- الأصول لابن السراج ، تحقيق : الدكتور عبد الحسين الفتلي ، مطبعة النعمان ، النجف الأشرف .
- الأمالي الشجرية ، لأبي السعادات هبة الله بن الشجري ، الطبعة الأولى ، مطبعة دار المعارف العثمانية ، حيدر آباد ، الدكن ، ١٣٤٩ هـ .
- أنوار التنزيل ، للقاضي البيضاوي ، المطبعة العثمانية ، ١٣٠٥ هـ .
- البحر المحيط ، لأبي حيان ، الطبعة الأولى ، ١٣٢٨ هـ ، مطبعة السعادة ، مصر .
- البرهان في علوم القرآن ، لبدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، الطبعة الأولى ، ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٨ م ، دار إحياء الكتب العربية .

- بلاغة الكلمة في التعبير القرآني ، للدكتور فاضل صالح السامرائي ، دار عمار ، عمان ، الأردن .
- تاج العروس شرح القاموس ، لمحمد مرتضى الزبيدي ، منشورات مكتبة الحياة ، بيروت ، تصوير الطبعة الأولى بالمطبعة الخيرية ، مصر ، ١٣٠٦ هـ .
- تفسير أبي السعود .
- تفسير القرآن العظيم ، لابن كثير ، طبع بدار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي وشركاه .
- التفسير الكبير ، لفخر الدين الرازي ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، الطبعة الرابعة ، ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م .
- جواهر الأدب في معرفة كلام العرب ، للإمام علاء الدين بن علي بن محمد الأربلي ، المطبعة الحيدرية ، النجف ، ١٣٨٩ هـ / ١٩٧٠ م .
- درة التنزيل وغرة التأويل ، للخطيب الإسكافي ، منشورات دار الآفاق الجديدة ، بيروت ، الطبعة الأولى ، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م .
- روح المعاني في تفسير القرآن الكريم ، لشهاب الدين السيد محمود الألوسي ، إدارة الطباعة المنيرية ، دار إحياء التراث العربي .
- شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ، دار إحياء الكتب العربية .
- شرح ألفية ابن مالك ، لابن الناظم ، المطبعة العلوية في النجف ، ١٣٤٢ هـ .
- شرح التصريح على التوضيح ، لخالد بن عبد الله الأزهري ، دار إحياء الكتب العربية .
- شرح رضي الدين الإستراباذي على الكافية لابن الحاجب .

- فتح القدير ، لمحمد بن علي الشوكاني ، الطبعة الأولى ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده ، مصر ، سنة ١٣٤٩ هـ .
- الفروق اللغوية ، لأبي هلال العسكري ، المكتبة التوفيقية ، تحقيق : أبي عمرو عماد زكي البارودي ، مصر .
- القاموس المحيط ، لمجد الدين الفيروزآبادي ، الطبعة الخامسة ، شركة الطباعة ، مصر .
- كتاب سيبويه ، مصور عن طبعة بولاق ، نشر مكتبة المثنى ، بغداد .
- الكشف ، لجار الله الزمخشري ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده ، مصر ، سنة ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٨ م .
- الكليات ، لأبي البقاء أيوب بن موسى الكفوي ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الثانية ، سنة ١٤١٩ هـ / ١٩٩٨ م .
- لسان العرب ، لابن منظور ، مصور عن طبعة بولاق .
- المصباح المنير ، لأحمد بن محمد الفيومي ، المكتبة العلمية ، بيروت .
- معاني الأبنية في العربية ، للدكتور فاضل صالح السامرائي ، الطبعة الأولى ، الشركة المتحدة للتوزيع ، بيروت ، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م .
- معاني القرآن ، لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء ، عالم الكتب ، بيروت ، الطبعة الثانية ، ١٩٨٠ م .
- معاني النحو ، للدكتور فاضل صالح السامرائي ، مطابع دار الحكمة للطباعة والنشر ، الموصل ، الطبعة الأولى ، سنة ١٩٩١ م .
- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ، لابن هشام الأنصاري ، تحقيق : محمد بن محيي الدين عبد الحميد .
- المفردات في غريب القرآن ، للراغب الأصفهاني ، طهران .

- المفصل في علم العربية ، للزمخشري ، نشره محمود توفيق ، مطبعة حجازي ، القاهرة .
- ملاك التأويل ، لأبي جعفر الزبير الغرناطي ، تحقيق : الدكتور محمود كامل أحمد ، دار النهضة العربية للطباعة والنشر ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م .
- النشر في القراءات العشر ، لابن الجزري ، مطبعة مصطفى محمد ، مصر .
- مع الهوامع ، للسيوطي ، مطبعة السَّعادة ، مصر ، الطبعة الأولى ، ١٣٢٧ هـ .



فهرس الموضوعات

الموضوع	رقم الاية	رقم الصفحة
١٠١ - من سورة البقرة	٢	٧
١٠٢ - من سورة البقرة	٣٣	٩
١٠٣ - من سورة البقرة	١١٣	١٠
١٠٤ - من سورة البقرة	١٤٣	١٤
١٠٥ - من سورة البقرة	١٥٨	١٥
١٠٦ - من سورة البقرة	١٧٧	١٦
١٠٧ - من سورة البقرة	١٩١ - ١٩٣	١٧
١٠٨ - من سورة البقرة	١٩٦	١٩
١٠٩ - من سورة البقرة	٢١٢	٢٠
١١٠ - من سورة البقرة	٢٤٠	٢١
١١١ - من سورة البقرة	٢٦٠	٢٣
١١٢ - من سورة البقرة	٢٨٢	٢٣
١١٣ - من سورة آل عمران	١١	٢٦
١١٤ - من سورة آل عمران	١٤	٢٨
١١٥ - من سورة آل عمران	٤١	٢٨
١١٦ - من سورة آل عمران	١٥٧ - ١٥٨	٣٠

الموضوع	رقم الآية	رقم الصفحة
١١٧ - من سورة النساء	١	٣٢
١١٨ - من سورة النساء	٤٨	٣٣
١١٩ - من سورة النساء	١٧١	٣٦
١٢٠ - من سورة المائدة	١	٣٦
١٢١ - من سورة المائدة	٣	٣٩
١٢٢ - من سورة المائدة	٣٢	٤٠
١٢٣ - من سورة الأنعام	٧ - ٩	٤٢
١٢٤ - من سورة الأنعام	١٠	٤٢
١٢٥ - من سورة الأنعام	٤٧	٤٤
١٢٦ - من سورة الأنعام	٩٠	٤٥
١٢٧ - من سورة الأنعام	٩٤	٤٨
١٢٨ - من سورة الأنعام	١٠٠	٤٩
١٢٩ - من سورة الأنعام	١٣٠	٥٠
١٣٠ - من سورة الأنعام	١٥٧	٥١
١٣١ - من سورة الأنعام	١٦١	٥٣
١٣٢ - من سورة الأنعام	١٦٥	٥٥
١٣٣ - من سورة الأعراف	٧٤	٥٧
١٣٤ - من سورة الأعراف	١٠١	٥٩
١٣٥ - من سورة الأعراف	١٠٣	٦٠
١٣٦ - من سورة الأعراف	١٧١	٦١
١٣٧ - من سورة التوبة	٢٦	٦٢
١٣٨ - من سورة هود	٣٥	٦٣
١٣٩ - من سورة هود	١٠٨	٦٥
١٤٠ - من سورة يوسف	٤	٦٥

الموضوع	رقم الآية	رقم الصفحة
١٤١ - من سورة يوسفَ	٢٤	٦٦
١٤٢ - من سورة يوسفَ	٩٠	٦٧
١٤٣ - من سورة يوسفَ	٩٤	٦٨
١٤٤ - من سورة يوسفَ	١٠٠	٦٨
١٤٥ - من سورة يوسفَ	١٠٩	٦٩
١٤٦ - دلالة القميص في قصّة يوسفَ		٧٠
١٤٧ - من سورة الرّعدِ	١٩ - ٢٢	٧١
١٤٨ - من سورة الحجر	١٦ - ١٨	٧٤
١٤٩ - من سورة الحجر	٧٣ - ٧٧	٧٦
١٥٠ - من سورة النحل	٤٨	٧٧
١٥١ - من سورة النحل	٦٥	٧٨
١٥٢ - من سورة النحل	١٢٠ - ١٢٢	٧٩
١٥٣ - من سورة مريمَ	١٥	٨٠
١٥٤ - من سورة مريمَ	٩٤	٨١
١٥٥ - من سورة طه	٩٧	٨٢
١٥٦ - من سورة الأنبياء	٤٦	٨٣
١٥٧ - من سورة الحجّ	٢٧	٨٦
١٥٨ - من سورة الفرقانِ	٧٠ - ٧١	٨٦
١٥٩ - من سورة الشعراءِ	٣٨	٨٧
١٦٠ - من سورة النّملِ	١٨	٨٨
١٦١ - من سورة النّملِ	٦٠ - ٦٤	٩٠
١٦٢ - من سورة الرّومَ	١٧ - ١٨	٩٢
١٦٣ - من سورة الأحزابِ	٥٠	٩٤
١٦٤ - من سورة فاطرِ	١٩	٩٥

الموضوع	رقم الآية	رقم الصفحة
١٦٥ - من سورة يَس	٦٥	٩٦
١٦٦ - من سورة الزمر	٢	٩٧
١٦٧ - من سورة الزمر	٧٠	٩٨
١٦٨ - من سورة فصلت	٢٠ - ٢١	٩٩
١٦٩ - من سورة الجاثية	٧ - ١١	١٠٠
١٧٠ - من سورة الفتح	٩	١٠٢
١٧١ - من سورة ق	١٢ - ١٤	١٠٣
١٧٢ - من سورة المجادلة	٦ - ٧	١٠٤
١٧٣ - من سورة الطلاق	٤	١٠٤
١٧٤ - من سورة التَّحريم	٣	١٠٦
١٧٥ - من سورة الملك	٢٠	١٠٦
١٧٦ - من سورة الحاقة	٤ - ٦	١٠٨
١٧٧ - من سورة المعارج	٤	١٠٩
١٧٨ - من سورة المزمل	٩	١١٠
١٧٩ - من سورة النبأ	٢٨	١١٢
١٨٠ - من سورة النبأ	٢٤ - ٢٦	١١٣
١٨١ - من سورة المطففين	٢٩	١١٥
١٨٢ - من سورة الغاشية	١٧	١١٦
١٨٣ - هل كان إبليس من الملائكة		١١٧
١٨٤ - الفرق بين (الإنسان) و (البشر) و (بني آدم)		١١٨
١٨٥ - الفرق بين القرية والمدينة (من سورة يس :		
	١٣ - ٢٠)	١٢٢
١٨٦ - الفرق بين (ذلك الفوز العظيم) و (ذلك الفوز الكبير)		
و (ذلك الفوز المبين)		١٢٣

الموضوع	رقم الآية	رقم الصفحة
١٨٧ - الفرق بين (أفلم يسيروا في الأرض) و (وأولم يسيروا في الأرض)		١٢٤
١٨٨ - لماذا قال في سورة الصّافاتِ في قسم من الأنبياء أنه ترك عليهم سلاماً ، ولم يقل في قسم آخر ؟		١٢٦
١٨٩ - الفرق بين قوله تعالى (المسيح ، والمسيح ابن مريم ، والمسيح عيسى ابن مريم) ونحو ذلك		١٢٧
١٩٠ - الفرق بين الأجرِ والرّزقِ		١٣٠
١٩١ - الفرق بين (يا ويلنا) و (يا ويلتنا)		١٣١
١٩٢ - الفرق بين البعلِ والزوج		١٣١
١٩٣ - الفرق بين القسطِ والعدلِ		١٣٢
١٩٤ - الفرق بين (وقع القول) و (حقّ القول)		١٣٣
١٩٥ - الفرق بين الوفاةِ والموتِ		١٣٤
١٩٦ - الفرق بين العذابِ والعقابِ والنكالِ		١٣٦
١٩٧ - الفرق بين الغنى والثروة		١٣٧
١٩٨ - الفرق بين الأبناءِ والأولادِ		١٣٨
١٩٩ - الفرق بين الخوفِ والخشيةِ والوجلِ		١٣٨
٢٠٠ - الفرق بين الرُّشدِ والرَّشْدِ		١٤٠
مراجع الكتاب		١٤٣
فهرس الموضوعات		١٤٧





أسئلة وإجابات حول الأسلوب البياني في القرآن الكريم، مرتبة حسب تسلسل الموضوعات في المصحف الشريف. ويجد القارئ لفتات عميقة، ونظرات صائبة، تدل على حسن التفهم، والربط بين الآيات، تأكيداً لإعجاز القرآن، وأنه موحى من لدن حكيم عليم. واعتمد المؤلف على المصادر الموثوقة المعتبرة لدى العلماء، من التفاسير، والمعاجم، وكتب الغريب، وبعض المراجع الحديثة ذات الصلة بموضوع هذا الكتاب، وهي بمجموعها تزيد على الثلاثين مصنفاً. وأسلوب السؤال والجواب يثير الفكر، ويحرض العقل على التأمل والتدبر، ويساعد على الحفظ والاستظهار، واستحضار الجواب عند المذاكرة في نصوص التنزيل.

ISBN 978-614-415-040-5



9 786144 150405



www.ibn-katheer.com
info@ibn-katheer.com